

آیات محکمت اور متشابہات:
تفاسیر اور علوم عصریہ کی روشنی میں
(بیانی، موضوعاتی اور فکری تجزیہ)

تحقیقی مقالہ برائے پی ایچ ڈی (علوم اسلامیہ)

ve\Desktop\unused\PhD\logo.
not found.

مقالہ نگار:

محمد احسن قریشی

نگران مقالہ:

پروفیسر ڈاکٹر ضیاء الحق یوسفزئی

نیشنل یونیورسٹی آف ماڈرن لینگویجز، اسلام آباد

مارچ ۲۰۱۳ء

آیات محکّات اور متشابہات:
تفاسیر اور علوم عصریہ کی روشنی میں
(بیانی، موضوعاتی اور فکری تجزیہ)

مقالہ نگار

محمد احسن قریشی

ایم اے (اسلامیات) پنجاب یونیورسٹی، لاہور، ۲۰۰۵

یہ مقالہ

پی ایچ۔ ڈی (اسلامیات)
کی ڈگری کی جزوی تکمیل کے لئے پیش کیا گیا

فیکلٹی آف ہارسٹڈیز

(علوم اسلامیہ)

نیشنل یونیورسٹی آف ماڈرن لینگویجز، اسلام آباد

مارچ ۲۰۱۳ء

© محمد احسن قریشی، ۲۰۱۳ء

(ii)

مقالے کے دفاع اور منظوری کا فارم

زیر دستخطی تصدیق کرتے ہیں کہ انہوں نے مندرجہ ذیل مقالہ پڑھا اور مقالے کے دفاع کو جانچا ہے، وہ مجموعی طور پر امتحانی کارکردگی سے مطمئن ہیں اور فیکلٹی آف ہائر سٹڈیز کو اس مقالے کی منظوری کی سفارش کرتے ہیں۔

مقالے کا عنوان: آیات محکّمات اور متشابہات: تفاسیر اور علوم عصریہ کی روشنی میں
(بیانی، موضوعاتی اور فکری تجزیہ)

رجسٹریشن نمبر: 295-MPhil/IS/2007

پیش کار: محمد احسن قریشی

ڈاکٹر آف فلاسفی

شعبہ: علوم اسلامیہ

پروفیسر ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی (نگران مقالہ)

پروفیسر ڈاکٹر شذرہ منور (ڈین فیکلٹی آف ہائر سٹڈیز)

میجر جنرل (ر) مسعود حسن (ریکٹر)

تاریخ: _____

(iii)

اقرارنامہ

میں ، محمد احسن قریشی ، حلفیہ بیان کرتا ہوں کہ اس مقالے میں پیش کیا گیا کام میرا ذاتی ہے اور نیشنل یونیورسٹی آف ماڈرن لینگویجز ، اسلام آباد کے پی ایچ۔ ڈی سکالر کی حیثیت سے پروفیسر ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی کی نگرانی میں کیا گیا ہے۔ میں نے یہ کام کسی اور یونیورسٹی یا ادارے میں ڈگری کے حصول کے لئے پیش نہیں کیا ہے اور نہ آئندہ کروں گا۔

محمد احسن قریشی

مقالہ نگار

نیشنل یونیورسٹی آف ماڈرن لینگویجز ، اسلام آباد

مارچ ۲۰۱۳ء

تصدیق نامہ

محمد احسن قریشی نے اپنا مقالہ برائے پی ایچ۔ ڈی (اسلامیات)، آیات محکمات اور متشابہات : تفاسیر اور علوم عصریہ کی روشنی میں (بیانی، موضوعاتی اور فکری تجزیہ)، میری نگرانی میں لکھا ہے۔ یہ مقالہ تحقیقی اور تنقیدی دونوں حوالوں سے پی ایچ۔ ڈی کے معیار کے مطابق ہے۔ میں سفارش کرتا ہوں کہ اس مقالے کو جانچ کے لئے بیرونی محققین کو بھیجوا یا جائے۔

پروفیسر ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی

سپر وائزر

نیشنل یونیورسٹی آف ماڈرن لینگویجز، اسلام آباد

مارچ ۲۰۱۳ء

ABSTRACT

The Holy Quran is the last revealed Book of Allah. It is a source of perfect guidance and inspiration for all the Muslims of the world. It has specific terminology and every word of it implies a number of meanings and shades. In Surah 3 entitled "The Family of Imran" two contrastive terms, Muhkamat (Clear in Meaning) and Mutashabihat (Not very clear in meaning or resemblances) have been used in its verse 7. The Muhkamat and Mutashabihat dichotomy has been widely debated by the medieval Arab scholars and prominent theologians. The literature of exegesis is full of great variety of meanings, dimensions and explanations. However, the word Mutashabihat was not perceived well until the recent time and the present age of science. When the matter was looked into its real perspective of present scientific knowledge it revealed another side of the story. So it was made the subject of PhD thesis under the above mentioned caption. The thesis was divided into five subsections comprising the following.

1. Muhkamat and Mutashabihat - Meanings and Division.
2. Muhkamat and Mutashabihat - Identification and Examples
3. Verse 7 of Surah Al-e-Imran (Family of Imran) in the light of Exegesis
4. Muhkamat and Mutashabihat - In the light of Usool-e-Fiqh
5. Muhkamat and Mutashabihat - In the light of Modern Knowledge

In the fifth section the writer has tried his best to clear picture of Mutashabihat verses. At the end of the work substantial annotated

(vi)

illustrations provide a detailed and comprehensive guide to the topic.

Now it is up to the readers and the scholars to conclude how well the author has contributed, interpreted and disclosed the much hidden message of the verse.

انتساب

والدین کریمین

بالخصوص انتہائی شفیق اور مہربان والد اور استاذ

پروفیسر صابر حسین قریشی

کے نام

جن کے 'صَبْر' نے

مجھے صحیح معنوں میں 'أَحْسَن' بنا دیا

اور

میرے پیارے بیٹے

عبدالحنان محمد حازق

کے نام

جس کی دھڑکنوں کے ساتھ

میری سانسیں جڑی ہیں۔

اظہار تشکر

میں سب سے پہلے رب العلمین کی حمد و ثناء کے بعد صد شکر ادا کرتا ہوں جس نے اپنے پیارے آخری نبی حضرت محمد ﷺ پر اپنی آخری کتاب قرآن کریم نازل کی، اسے تاقیامت محفوظ رکھنے کا اعلان فرمایا اور ایسی آیات نازل کیں جو زمانہ کی ترقی کے ساتھ ساتھ اپنے معنی اور مفہوم میں اتنی وسعت رکھتی ہوں کہ ہر دور کی ضروریات اور مسائل کا احاطہ کر سکیں۔ اللہ تعالیٰ کی شان عظیم کے بعد میں نبی اکرم ﷺ کی ذات پر صد ہا صلوة و سلام بھیجتا ہوں جن کے بارے میں اتنا کافی ہے

۔ گر بہادونہ رسیدی تمام بولہبی است

اس کے بعد میں نیشنل یونیورسٹی آف ماڈرن لینگویجز، اسلام آباد کے ارباب بست و کشاد کا شکر گزار ہوں جنہوں نے لسانیات سے ہٹ کر شعبہ علوم اسلامیہ کو بھی جزو جامعہ بنایا اور طلباء کے لئے ایم فل اور پی ایچ ڈی کے راستے ہموار کئے۔

میں ڈین شعبہ ایڈوانس انٹگریٹڈ سٹڈیز اینڈ ریسرچ محترمہ پروفیسر ڈاکٹر شذ رہ منور صاحبہ کا ممنون ہوں کہ انہوں نے بھرپور اعانت اور سرپرستی کا حق ادا کر دیا۔

تاہم مقالہ کی تکمیل اور گلدستہ ہذا کی تیاری میں ایک ایسی شخصیت کا تذکرہ نہایت ہی ضروری ہے جن کی ذاتی دلچسپی، مساعی جلیلہ اور علمی و قلمی استعانت نے قدم قدم پر میری رہنمائی فرمائی۔ وہ شخصیت ہے جناب پروفیسر ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی کی، جو نمل میں شعبہ اسلامیات کے سربراہ ہیں اور اپنے طلباء کی فکری اور تحقیقی رہنمائی میں ان تھک کوشش اور بھرپور محنت پر یقین رکھتے ہیں۔ یقینی بات ہے کہ ان کی بھرپور نگاہ کرم نے مجھ جیسے ناقص اور کم علم کو کامیوں کی محفل سے اٹھا کر سکارڈ کی صف میں لاکھڑا کر دیا ہے۔ وگرنہ من آنم کہ من دانم۔

(ix)

میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ موصوف کو زندگی اور صحت کاملہ کی دولت سے مالا مال رکھے اور انہیں ہمت اور توفیق عطا فرمائے کہ ان کے جلائے ہوئے چراغوں کی روشنی آندھیوں اور طوفانوں میں بھی مدہم نہ ہونے پائے (آمین)

اس مقالے کی تحقیق کے دوران بہت سارے احباب و رفقاء کی مدد کی ضرورت پیش آئی۔ پروفیسر ڈاکٹر فضل کریم صاحب نے کمال شفقت اور مہربانی فرماتے ہوئے اپنے گھر پر نہایت قیمتی الفاظ میں رہنمائی فرمائی، ان کی تحریر کردہ کتب سے بہت زیادہ رہنمائی ملی۔ اس سارے عمل کے دوران بہت سارے حفاظ اور قرآء حضرات کا تعاون بھی شامل حال رہا جنہوں نے مقالے میں موجود آیات کی تلاش اور تصحیح میں بھرپور مدد کی ان میں سے چند کا ذکر کرنا مناسب سمجھتا ہوں حافظ عبدالرشید، قاری امجد محمود، قاری محمد رمضان اور مفتی محمد علی صاحب۔ یہاں پر ایک اور شخصیت پہلوان محبوب صاحب اور ان کے صاحبزادے حافظ احمد جنید اختر کا تذکرہ بھی انتہائی ضروری ہے جن کی علم دوستی کے باعث مجھے بہت سی نادرا اور نایاب کتب بآسانی ان کی لائبریری میں دستیاب ہو سکیں۔

اس سارے عرصے میں والدین کی دعاؤں کا ساتھ یقینی طور پر رہا جس کے لئے میں اپنے والدین کا انتہائی مشکور اور ممنون ہوں کیونکہ ان کے بغیر اس مقالے کی تکمیل کسی بھی طور ممکن نہ تھی۔ میں اپنی اہلیہ اور بچوں، حفصہ، محمد حذیفہ، محمد حاذق اور حائقہ کا بھی شکر گزار ہوں جنہیں اس عمل کے دوران، میں ٹائم نہیں دے سکا لیکن پھر بھی انہوں نے میرا بھرپور ساتھ دیا۔

فہرست ابواب

صفحہ نمبر	عنوان
ii	مقالے کے دفاع اور منظوری کا فارم
iii	اقرارنامہ
iv	تصدیق نامہ
v	Abstract
vii	انتساب
viii	اظہار تشکر
x	فہرست ابواب
xiii	مقالے کا دائرہ کار
xvi	مقدمہ
xix	مقالے کا مقصد
1	باب اول: آیات محکمات اور متشابہات: مفہوم اور تقسیم
1	1.1 فصل اول محکمات کا مفہوم
10	1.2 فصل دوم متشابہات کا مفہوم
18	1.3 فصل سوم آیات محکمات اور متشابہات کی تقسیم
27	☆ حوالہ جات
33	باب دوم: محکمات اور متشابہات کی نشاندہی اور مثالیں
33	2.1 فصل اول محکم آیات کا تعین

(xi)

47	متشابهات کا تعین	فصل دوم	2.2
72	احسن اور غیر احسن تاویلات: مفہوم اور اشکال	فصل سوم	2.3
83	حوالہ جات	☆	
91	سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7: تفاسیر کی روشنی میں	باب سوم:	
91	مختصر بیان والی تفاسیر (سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر بحث کے حوالے سے)	فصل اول	3.1
105	تفصیلی بحث کرنے والی تفاسیر (سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر بحث کے حوالے سے)	فصل دوم	3.2
124	آیات محکمات: اُمّ الکتاب	فصل سوم	3.3
132	حوالہ جات	☆	
137	محکمات اور متشابهات: اصول فقہ کے ترازو میں	باب چہارم	
137	اصول فقہ کی مختلف اصطلاحات	فصل اول	4.1
157	(فقیہی) اصطلاحات کا فقہی مسائل پر اثر	فصل دوم	4.2
173	فقہی اختلاف: پس منظر اور وجوہات	فصل سوم	4.3
185	حوالہ جات	☆	
190	محکمات اور متشابهات: علوم عصریہ کی روشنی میں	باب پنجم	
190	متشابهات کی حکمت	فصل اول	5.1
202	گزشتہ واقعات اور جدید سائنس	فصل دوم	5.2
232	متشابه کلمات اور جدید سائنس	فصل سوم	5.3
338	متشابهات کا محکمات میں تبدیلی کا عمل	فصل چہارم	5.4
358	حوالہ جات	☆	

378	☆ تصاویر
384	خلاصہ بحث
391	تجاویز اور سفارشات
394	☆ حوالہ جات
395	فہرست آیات قرآن
411	فہرست اعلام
419	فہرست مصادر و مراجع

مقالے کا دائرہ کار

مقالے کا عنوان : آیات محکمات اور متشابہات : تفاسیر اور علوم عصریہ کی روشنی میں ، بیانی ، موضوعاتی اور فکری تجزیہ رکھا گیا تھا ۔ چنانچہ سورۃ آل عمران کی آیت 7 کو تفاسیر اور علوم عصریہ کی روشنی میں تین مختلف نوعیتوں یعنی بیانی ، موضوعاتی اور فکری انداز میں پرکھا گیا ۔

پہلے باب میں آیات محکمات اور متشابہات کے مفہوم کو لغوی اور اصطلاحی معنوں میں بیان کیا گیا اور مختلف موضوعات کی صورت میں ان کی تقسیم کی گئی اور فکری تجزیہ کیا گیا ۔ دوسرے باب میں محکمات اور متشابہات کی نشاندہی کی گئی ، ان کی مثالیں بیان کی گئیں اور احسن اور غلط تاویلات کے موضوعات قائم کر کے ان کو فکری انداز میں جانچا گیا ۔ تیسرے باب میں سورۃ آل عمران کی آیت 7 کو مختلف تفاسیر کی روشنی میں ، خواہ مختصر بحث کرنے والی تفاسیر ہوں یا تفصیلی بحث کرنے والی ، موضوعی اور فکری نقطہ نظر سے بیان کیا گیا اور ’ام الکتاب‘ کی الگ توضیح کی گئی ۔ چوتھے باب میں محکمات اور متشابہات کو اصول فقہ کے ترازو میں تولایا گیا ۔ اصول فقہ کی روشنی میں مقابلات ، ظاہر اور خفی ، نص اور مشکل ، مفسر اور مجمل اور محکم اور متشابہ کو دیکھا گیا ۔ اور متعلقات نصوص کو عبارت النص ، اشارۃ النص ، دلالت النص اور اقتضاء النص کے موضوعات کے تحت پرکھا گیا اور اس بنیاد پر فکری تجزیہ کیا گیا کہ ان اصطلاحات کا فقہی مسائل پر کیا اثر پڑا اور یہی فقہی مسائل کس طرح معاشرے میں اختلافات کا باعث بن گئے اور اس سے معاشرے پر کیا اثرات مرتب ہوئے ؟ پانچویں باب میں محکمات اور متشابہات کو علوم

عصر یہ کی روشنی میں دیکھنے کی سعی کی گئی اور متشابہات کی حکمت بیان کی گئی۔ صدیوں کی متشابہات کی نشاندہی کی گئی، عصر حاضر کی تحقیقات کے پس منظر میں بحث کی گئی اور متشابہات کو محکمت میں تبدیلی کا عمل بیان کیا گیا۔ آخر میں خلاصہ بحث پر بات ہوئی اور سفارشات اور تجاویز پیش کی گئیں۔

مقالے میں کثیر قرآنی آیات کا استعمال ہوا اس لئے ترجمہ ایک ’مسئلہ‘ تھا۔ چنانچہ ان گنت تراجم کو دیکھنے کے بعد زیادہ سے زیادہ آیات کے ترجمے کے سلسلے میں شاہ فہد پرنٹنگ کمپلیکس، مدینہ منورہ، سعودی عرب کے شائع کردہ قرآن مجید کے اردو ترجمہ کو اختیار کیا گیا اس لئے کہ اس کی یہ صفات صفحہ اول پر درج ہیں:

- ۱۔ یہ ترجمہ ممتاز علمی شخصیت شیخ الہند مولانا محمود الحسن نے کیا۔
- ۲۔ یہ ترجمہ اسلامی جمہوریہ پاکستان کی وزارت مذہبی امور کی طرف سے معتمد و مصدق ہے۔

- ۳۔ جید علمی شخصیت مولانا ابوالحسن علی الہندوی نے مترجم و مفسر کی علمی عظمت کا اعتراف کیا ہے اور اس کی توثیق ان الفاظ میں کی ہے:
- ”اردو زبان میں یہ سب سے اچھا ترجمہ ہے۔“

- ۴۔ مولانا محمود الحسن کے کئے ہوئے ترجمے کی تفسیر مولانا شبیر احمد عثمانی نے لکھی ہے اور ضروری تصحیحات کا مراجعہ رابطہ عالم اسلامی (ادارۃ القرآن الکریم) کی طرف سے فضیلۃ الشیخ سید عنایت اللہ شاہ کا کاخیل نے کیا ہے۔

- ۵۔ شاہ فہد پرنٹنگ کمپلیکس کی مرکزی مجلس شوریٰ نے اس کی طباعت و نشر کا فیصلہ کیا ہے
- ۶۔ شاہ فہد قرآن کریم پرنٹنگ کمپلیکس کی طرف سے اردو خواں مسلمانوں کی خدمت

(xv)

میں ہر یہ پیش کیا جاتا اور لاکھوں مسلمان اس سے مستفید ہوتے ہیں۔

مقدمہ

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے جو زندگی کے تمام پہلوؤں میں انسان کی پوری راہنمائی کرتا ہے۔ ہر مسلمان کا یہ ایمان ہے کہ قرآن مجید میں تمام نوع انسانی کے لئے ہدایت موجود ہے اور یہ ہر وقت اور ہر زمانے کے لوگوں کو ہدایت اور راہنمائی کا فریضہ ادا کرتا رہا ہے اور تا قیامت کرتا رہے گا۔ یہ کسی مخصوص زمانے یا عہد کے لئے نازل نہیں کیا گیا تھا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب ہے۔ جو حضرت محمد ﷺ پر نازل کی گئی ہر صدی کے لئے ہے۔

اس تصور سے یہ جستجو میرے دماغ میں بیٹھ گئی کہ اس مقصد کے لئے اللہ نے کیا منہج اختیار کیا ہے؟ چنانچہ ذاتی مطالعہ کے ساتھ ساتھ ڈاکٹر ڈاکرنا ٹیک کے لیکچرز کی باقاعدہ سماعت بذریعہ ٹیلی ویژن نے مزید تجسس پیدا کیا۔ بالخصوص لوگوں کے سوالات اور ڈاکٹر موصوف کے برجستہ جوابات نے ذہن کو خوب متاثر کیا

اللہ تعالیٰ نے آج سے چودہ سو سال پہلے بتایا کہ

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ط (سورہ یونس: ۹۲)

ترجمہ: آج ہم تیرے بدن کو بچا کر رکھیں گے تاکہ تو آنے والی نسلوں کے لئے ایک سبق بن جائے۔

اس وقت کسی شخص کے ذہن کے کسی کونے میں بھی یہ بات نہیں آ سکتی تھی لیکن آج جب فرعون کی لاش کو مصر کے عجائب گھر میں محفوظ حالت میں دیکھا جاسکتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے سچا ہونے کی واضح دلیل مل جاتی ہے۔ اسی طرح بہت سارے ایسے سوالات

موجود ہیں جن کے جوابات علوم جدید نے دے دیئے ہیں، جن سے قرآن کے من جانب اللہ ہونے کی حقیقت و سچائی کا برملا اظہار ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اسی قسم کے زیادہ سے زیادہ امور کو مقالہ ہذا میں جگہ دینے کا عزم کیا گیا ہے۔

قرآن مجید چونکہ انسانوں کی زبان میں نازل کیا گیا ہے اور اس سے عوام و خواص سب کی ہدایت مقصود ہے اس لئے بعض مطالب محکمات سے بیان ہو سکتے ہیں اور بعض تمثیل سے اسی طرح اکثر حقائق عوام کے سمجھنے کے لئے نہیں ہوتے بلکہ حقائق زمانہ کے لحاظ سے ذی علم بھی سمجھنے سے قاصر و عاری ہوتے ہیں۔ پیغمبر کی روحانی اصلاح و تربیت کو مد نظر رکھ کر آیات ربانی کا نزول ہوتا ہے جو اس زمانہ کے اہل علم کی معلومات کے مناسب ہوتا ہے لیکن جب علم و معلومات کی ترقی ہوتی جاتی ہے تو مزید مخفی امور سمجھ میں آتے جاتے ہیں۔ یہی صورت قرآن مجید کی صداقت اور منزل من اللہ ہونے کی واضح دلیل ہے۔ اگر تمام کلام محکمات پر مشتمل ہوتا تو یہ وقتی اور اسی عہد کے لوگوں کے لئے ہوتا لیکن جوں جوں علم ترقی کی منازل طے کرتا چلا جائے گا، آیات متشابہات ہی اس کی صداقت کا ثبوت فراہم کرتی چلی جائیں گی۔ لہذا اسی بنیادی مفروضہ کو سامنے رکھ کر تحقیق کی گئی۔

آیات متشابہات کی بنیادی طور پر تین اقسام ہیں۔

۱۔ وہ آیات مبارکہ جو حروف مقطعات اور صفات الہیہ پر مشتمل ہیں۔ حروف مقطعات کے بارے میں لغت بھی ہماری کوئی مدد نہیں کرتی اس لئے ان کا معنی تو درکنار مراد متکلم معلوم ہونا بھی ناممکن ہے اور ان کے بارے میں رائے زنی نہیں کی جاسکتی، اس لئے اس مقالے میں ان متشابہات پر بات کرنا مقصود نہیں۔

۲۔ آیات متشابہات کی دوسری قسم ان آیات پر مشتمل ہے جن کا تعلق احکام اور عقائد کے ساتھ ہے۔ ان متشابہات پر فقہاء نے مختلف انداز فکر اپناتے ہوئے فلسفیانہ اور کلامی

مباحث کی ہیں۔ چونکہ ان پر تقریباً تمام فقہاء ہر پہلو سے سیر حاصل بحث کر چکے ہیں اس لئے اس مقالے میں ان متشابہات کو بھی زیر بحث نہیں لایا گیا۔

۳۔ متشابہات کی تیسری قسم ان متشابہ آیات پر مشتمل ہے جن کی مدد سے قرآن کو ابدی حیثیت دینا مقصود ہے۔ یہ ایسی آیات ہیں جن کا تعلق کائنات کے ساتھ ہے اور ان پر غور و فکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ یہ وہ آیات ہیں جو وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ متشابہات سے نکل کر محکمات میں شامل ہو رہی ہیں۔ موجودہ دور کی جدید سائنس کی مدد سے ان آیات کے معانی واضح ہو کر سامنے آرہے ہیں اور نہ صرف قیامت تک بلکہ اس کے بعد تک بھی قرآن کو زندہ و جاوید رکھنے کا فریضہ سرانجام دیں گی۔ یہاں یہ بات واضح کرنا ضروری ہے کہ سائنس کی مدد سے ہونے والی وضاحت اٹل اور غیر متبدل نہیں ہے، بلکہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ ان نئے معانی و مفہوم میں مزید تبدیلی ممکن ہے۔ کیونکہ دوام اگر حاصل ہے تو وہ صرف اور صرف میرے رب کے فرمانوں کو جن میں زیر، زبر اور پیش کی تبدیلی بھی ممکن نہیں۔

اس مقالے میں آیات متشابہات کی اس تیسری قسم کو زیر بحث لانے کی سعی کی گئی تاکہ ایک طرف قرآن میں غور و فکر کرنے کے قرآنی حکم کو پورا کیا جاسکے تو دوسری طرف قارئین میں قرآن کو پڑھنے اور اس میں مزید تذبذب کرنے کا شوق بھی پیدا کیا جائے۔

یہ مقالہ تحریر کرتے ہوئے کسی مخصوص سوچ یا فکر کو نہیں اپنایا گیا بلکہ جہاں سے بھی اچھی بات ملی اسے اخذ کر لیا گیا ہے۔ پوری کوشش کی گئی ہے کہ رنگ برنگے پھولوں کو یکجا کر کے ایک خوبصورت گلہستانہ بنا دیا جائے جو نہ صرف دیکھنے میں دلکش اور خوبصورت ہو بلکہ قارئین کے قلب و جان کو تادیر معطر رکھے۔ اور اس میں اتنی کشش ہو کہ راہ حق کے متلاشی دور دور سے اٹھ اٹھ آئیں اور اس کی خوشبو میں مسحور ہو کر مزید حقائق کی تلاش میں، تحقیق کی نئی وادیوں میں مائل بہ سفر ہو جائیں۔

مقالے کا مقصد

مطالعہ قرآن مجید کے دوران جب سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر نظریں ٹھہریں تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے محکم آیات کے ساتھ ساتھ متشابہات بھی نازل کر رکھی ہیں اس سے سوال پیدا ہوا کہ جو چیز شبہ میں ڈال دینے والی ہو اس کے نزول میں کیا حکمت پوشیدہ ہوگی؟ مزید غور کرنے پر عقدہ کھلا کہ اللہ تعالیٰ نے نزول وحی کے وقت جن بعض امور کا اخفا کیا ان کا قیامت تک بذریعہ تحقیق اور جستجو بتدریج اظہار ہوتا چلا جائے گا جس سے قرآن کے ابدی ہونے پر مہر ثبت ہوتی چلی جائے گی۔ اس ساری صورت حال کو سامنے رکھتے ہوئے سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر مزید غور و تدبر کرنے کا حوصلہ ہوا اور اسے اپنی تحقیق برائے پی ایچ ڈی کا موضوع منتخب کر لیا۔

تحقیق کے لئے متعین موضوع پر کام کرنے کے خصوصی مقاصد درج ذیل ہیں۔

۱۔ سورۃ آل عمران کی آیت 7 کی مختلف تفاسیر میں بیان کردہ تشریحات کو اکٹھا کیا جائے ان کا مجموعی جائزہ لیا جائے اور دیکھا جائے کہ کن کن امور پر زیادہ تر مفسرین کا اجماع ہے اور کون کون سے امور باعث تفریق ہیں؟

۲۔ قرآن مجید میں موجود متشابہ آیات کا مفہوم آج سے چودہ سو سال سے زیادہ عرصہ پہلے تک بالکل واضح نہیں تھا کیونکہ علم اتنے عروج پر نہ تھا۔ اس لئے اس امر پر غور و فکر کرنا ہے کہ متشابہات کے نزول میں آخر کون سی حکمت کا رفرما تھی؟

۳۔ آج جب علم جدید ترقی کی تمام منزلیں عبور کر کے اوج ثریا تک پہنچ گیا ہے تو بہت سے خفیہ سوالات کے جوابات خود بخود سامنے آرہے ہیں۔ یہ جوابات علوم جدید

نے دیئے ہیں، جن سے قرآن کے من جانب اللہ ہونے کی حقانیت و سچائی کا برملا اظہار ہو جاتا ہے۔ اسی قسم کے زیادہ سے زیادہ امور کو مقالہ ہذا میں دینے کا عزم کیا گیا ہے اور یہی بنیادی مقصد تحقیق بھی ہے۔

قرآن مجید چونکہ اللہ کی آخری کتاب ہے اور اسے تاقیامت اپنی اصلی حالت میں رہنا ہے اور ہر عہد اور ہر زمانے کے سوال کا جواب پیش کرنا ہے اس لئے اس کی دائمی اور ابدی حیثیت اس بات کی متقاضی تھی کہ کچھ باتیں ایسی حالت میں رکھ دی جائیں جو زمانے کے ساتھ ساتھ ظہور پذیر ہوتی چلی جائیں چنانچہ اب تک بے شمار ایسے اسرار سے پردہ اٹھ چکا ہے اور بہت سے اسرار و رموز باقی ہیں جن کے بارے میں ہمارا ایمان ہے کہ وہ بقول ڈاکٹر غلام جیلانی برق

”ایک زمانہ آکر رہے گا جب قرآن عظیم کی تمام متشابہات،

محکمات میں بدل جائیں گی۔“ (دور قرآن ص ۲۸۲)

ہماری تحقیق سے یہ ثابت کرنا مقصد ہے کہ حضرت محمد ﷺ نے وحی الہی کے ذریعے

جو بات اپنی امت کو بتائی تھی وہ آج ہو بہو سچ ثابت ہو رہی ہے۔

1۔ باب اوّل آیات محکمات اور متشابہات :

مفہوم اور تقسیم

1.1 فصل اوّل محکمات کا مفہوم

1.1.1 لغوی :

”محکمات“ کا لفظ صرفی طور پر اسم مفعول اور جمع مؤنث سالم ہے جبکہ مُحْكَمَةٌ مفرد اور اِحْکَامٌ علی وزن افعال اس کا مصدر ہے۔ محکمات سے لغوی مراد ہے پختہ اور درست اور اصطلاح میں وہ الفاظ ہیں جن کی دلالت اپنے معانی پر ایسی ہو جس میں نہ اجمال ہو اور نہ اشتباہ اور ان کی دلالت علی المعنی اسی حد تک واضح ہو کہ غیر مفہوم کا احتمال نہ پیدا ہو سکے۔ (1)

علمائے لغت اور مفسرین نے لفظ محکمات کے لغوی معنی کو اپنے اپنے انداز میں بیان کیا ہے اگرچہ ان کی عبارات مختلف ہیں لیکن کم و بیش سب کے بیانات کا مفہوم ایک ہی ہے۔ ان میں سے چند بیانات پیش کئے جاتے ہیں۔

1. ڈاکٹر ابراہیم انیس نے ”معجم الوسیط“ میں محکم کی تعریف یوں کی ہے۔

الظاهر الذی لا شبهة فیہ ولا یحتاج الی تاویل (2)

ترجمہ: محکم وہ ہے جو ظاہر ہو اور جس میں نہ کوئی شک ہو اور نہ ہی وہ تاویل کا

محتاج ہو۔

2. بھاص کے مطابق محکم کی تعریف اس طرح ہے :

اللفظ الذى لا اشتراك فيه ولا يحتمل عند سامعه الا معنى واحد وقد
ذكرنا اختلاف الناس فيه الا ان هذا المعنى (3)

یعنی محکم وہ لفظ ہے جس کا کوئی مشترک نہ ہو، اور نہ ہی سننے والے کو کوئی اور
مطلب سمجھ میں آئے اور نہ ہی اسکے معانی میں لوگوں کو اختلاف ہو

3. امام راغب اصفہانی کے خیال میں محکم وہ ہے جس میں ناقابل نسخ فیصلہ کر دیا گیا
ہو۔ (4)

4. الثبیدی کے مطابق محکم وہ ہے جس کا مفہوم اور معنی بذات خود واضح ہو اور کسی
دیگر تشریح کا محتاج نہ ہو۔ (5)

5. القاموس الوحید میں محکم کے معنی مضبوط و مستحکم، پختہ اور درست کے ہیں اور اس
میں کسی تاویل کی ضرورت نہ ہو۔ (6)

6. لفظ محکمات (واحد محکمہ)، مصدر احکمہ سے اخذ کیا گیا ہے اور جس کا مطلب ہے
دو چیزوں کے درمیان فیصلہ کرنا۔ یہ اسم فعل جمع ہے جس کے معنی ہیں فیصلے، احکامات۔ (7)

7. آکسفورڈ ڈکشنری آف اسلام کے مطابق محکمات کی تعریف اس طرح ہے:

(8) "...verses of the Quran that are precise in meaning."

ترجمہ: قرآن کی وہ آیات جو اپنے معنی میں واضح ہوں۔

8. یہ وہ آیات ہیں جن کا عربی زبان کے قواعد کے مطابق ایک ہی معنی ہو یا پھر آیت

کا معنی واضح طور پر معلوم ہو۔ (9)

مذکورہ بالا لغوی تعریفات کے جائزہ کے بعد آیات محکمات کا لغوی مفہوم یہ نکلتا ہے کہ آیات محکمات سے مراد وہ آیات ہیں جن میں معنوی اعتبار سے کسی قسم کے شک کی گنجائش نہ ہو اور ان کا واضح حکم اور فیصلہ پہلی ہی نظر میں عام قاری کی سمجھ میں آجائے اور اسے کسی تاویل کی ضرورت ہرگز محسوس نہ ہو۔

1.1.2 اصطلاحی :

آیات محکمات و متشابہات کے متعلق تقریباً ہر مفسر قرآن نے بحث کی ہے۔ ان میں سے چیدہ چیدہ مفسرین کی آراء کا تجزیہ کیا جاتا ہے تاکہ اس تجزیہ کی روشنی میں استقرائی طریقہ (Inductive Method) سے ایک جامع اصطلاحی تعریف کا تعین کیا جاسکے۔

1. ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

مبینات بالحلل والحرام لم تنسخ بعمل بها (10)

یعنی (محکم آیات وہ ہیں) جن میں حلال و حرام کے احکام ہیں جنہیں منسوخ نہیں کیا جاتا اور ان پر عمل کیا جاتا ہو

2. سید احمد حسن دہلوی، عبد اللہ بن عباسؓ کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ قرآن میں جو آیتیں عمل کے لئے نازل ہوئی ہیں وہ محکم ہیں۔ (11)

3. جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ مفسرین نے جس طرح مختلف عبارات سے آیات محکمات کا مفہوم بیان کیا ہے، اسی طرح مفسرین صحابہ کرامؓ نے بھی محکمات کی مختلف تعریفات بیان کی ہیں۔

☆ ابن عباسؓ فرماتے ہیں: نسخ کرنے والی، حلال کے بارے میں اور حدود کے بارے میں اور فرائض کے بارے میں آیات کو محکمات کہا جاتا ہے۔

☆ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں: محکمات وہ آیات ناسخات ہیں جن پر عمل کیا جاتا ہے۔

☆ ابن ابی حاتم، ربیع سے روایت ہے کہ محکمات وہ آیات ہیں جو اوامر تنبیہی پر مشتمل ہیں۔

- ☆ مشہور تابعی جریر، ایک صحابی کا قول روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں:
- آیات محکمات رب کی حجت، بندے کی حفاظت، جھگڑوں اور نا طق کی
 رد سے دور ہیں اور ان میں کوئی زیادتی اور تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ (12)
4. شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ محکمات وہ ہیں جن کے مفہوم کے متعلق عربی زبان کے
 ماہر شخص کو کسی قسم کا تردد یا تذبذب نہ ہو اور ان کے صاف اور صریح مفہوم کے
 سوا کوئی دوسرا مفہوم ہو ہی نہ سکے۔ (13)
5. ابن کثیر فرماتے ہیں کہ محکم آیات وہ آیتیں ہیں جن کا بیان بہت واضح، بالکل
 صاف اور سیدھا ہوا اور ہر شخص اس کے مطلب کو سمجھ سکتا ہو۔ (14)
6. الزمخشری، کشاف میں فرماتے ہیں:
- احکمت عبارتھا بان حفظت من الاحتمال والاشتباہ (15)
- ترجمہ: محکم آیت وہ قرآنی عبارت ہے جو احتمال اور اشتباہ سے محفوظ ہو
7. البروسوی کی رائے میں محکم آیات کی تعریف کچھ اس طرح ہے:
- أی قطعية الدلالة علی المعنی المراد محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال
 والاشتباہ (16)
- ترجمہ: جن کی معانی پر قطعی دلالت ہو۔ اور جن کی عبارت اتنی واضح ہو جس میں
 احتمال اور اشتباہ کی کوئی گنجائش نہ ہو۔
8. قرطبی کی رائے میں محکم وہ ہے جس کی حقیقت، معنی اور تفسیر معلوم اور متعارف ہو۔ (17)
9. محمد لقمان السلفی کے مطابق محکم آیات وہ ہیں جن کا معنی واضح اور جس کی دلالت

معنی پر ظاہر ہو۔ (18)

10. عبدالرحمن الکیلانی فرماتے ہیں کہ محکم آیات وہ ہیں جن کا مطلب واضح ہو ان میں کسی قسم کا اشتباہ نہ ہو اور نہ ہی کوئی دوسرا مطلب لیا جاسکتا ہو اور یہ غالباً حلال اور حرام سے متعلق احکام ہیں۔ (19)

11. عبدالحق حقانی کے نزدیک محکم کے معنی مضبوط اور حقیقت ثابتہ ہونے کے ہیں۔ مزید فرماتے ہیں کہ محکم ممنوع کو کہتے ہیں کیونکہ اس میں ایک احتمال کے سوا دوسرے احتمال کو منع کیا گیا ہے۔ (20)

12. مولانا وحید الدین خان کے نزدیک محکم آیات وہ ہیں جن میں حقائق ثابتہ کو بیان کیا گیا ہے۔ جن میں کسی قسم کی تبدیلی اور نسخ نہیں ہو سکتا۔ قرآن نے حقائق ثابتہ کو بیان کرنے میں محکم انداز، بالفاظ دیگر براہ راست اسلوب اختیار کیا ہے۔ (21)

13. عبد الحمید سواتی کے خیال میں محکم آیات وہ ہیں جن کا مفہوم واضح ہے اور جن کی زبان آسان ہے تاکہ انکے معانی متعین کرنے میں کسی اشتباہ کی گنجائش نہ رہے۔ (22)

14. عبدالرحمن بن ناصر السعدی کے مطابق واضح مفہوم کی حامل آیات کو محکم آیات کہا جاتا ہے اور ان کے مفہوم میں نہ کوئی شبہ ہے نہ اشکال۔ (23)

15. مفتی احمد یار خان نعیمی کہتے ہیں کہ محکم آیات وہ ہیں جن کے معنی بالکل ظاہر اور دیگر احتمالات سے محفوظ ہوں۔ (24)

16. قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی کے نزدیک محکم آیات وہ ہیں جن کو زبان داں سن کر اشتباہ میں نہیں رہتا، نہ ظاہری الفاظ اس کے لئے شبہ آفریں ہوں، نہ مفہوم کلام،

نہ مقتضائے کلام اور غور کرنے کے بغیر ہی مفہوم اور مقتضا سمجھ میں آ جاتا ہو۔ (25)

17. علامہ مشرقی کے نزدیک محکم آیات میں کسی تشریح، کسی تاویل، کسی التواء، کسی مکر و فریب کی قطعاً گنجائش نہیں ہوتی۔ (26)

18. مولوی سید امیر علی کے مطابق محکم آیات سے مراد وہ آیات ہیں جن کی دلالت اپنے مفہوم پر واضح ہو۔ (27)

19. عبدالقیوم مہاجر مدنی کے نزدیک محکم آیات وہ ہیں جن کی مراد معلوم اور متعین ہو اور لغت و ترکیب وغیرہ کے لحاظ سے کوئی ابہام و اجمال نہ ہو اور نہ عبارت کئی معانی کا احتمال رکھتی ہو اور نہ جو معنی سمجھا گیا وہ عام قواعد مسلمہ کے مخالف ہو۔ (28)

20. مولانا مودودی کے مطابق 'آیات محکمات' سے مراد وہ آیات ہیں، جن کی زبان بالکل صاف ہو، جن کا مفہوم متعین کرنے میں کسی اشتباہ کی گنجائش نہیں ہے۔ جن کے الفاظ معنی و مدد عا پر صاف اور صریح دلالت کرتے ہیں، جنہیں تاویلات کا حقیقہ مشق بنانے کا موقع مشکل ہی سے کسی کو مل سکتا ہو۔ (29)

21. مولانا غلام اللہ خان کے نزدیک محکم آیات وہ ہیں جن کا معنی متفق علیہ اور مفہوم معقول اور قابل فہم ہو۔ (30)

22. امین احسن اصلاحی فرماتے ہیں کہ محکم آیات وہ آیات ہیں جن میں آفاق و انفس کی بدیہیات، خیر و شر کے مسلمات اور معروف و منکر کے قطعیات اور یقینیات کو بیان کیا گیا ہو۔ (31)

23. حافظ صلاح الدین یوسف محکمات سے مراد وہ آیات مراد لیتے ہیں جن میں

او امر و نواہی، احکام و مسائل اور قصص اور حکایات جن کا مفہوم واضح اور اٹل ہے اور ان کے سمجھنے میں کسی کو اشکال پیش نہیں آتا۔ (32)

24. ملا جیوں کے مطابق محکمات وہ آیات ہیں جن کی عبارت واضح اور معانی احتمالات و اشتباہ سے خالی ہوتے ہیں۔ گویا معانی صاف و واضح اور معین ہوتے ہیں اور یہی کتاب کی اصل ہیں۔ (33)

25. عبد اللہ یوسف علی کے نزدیک

"...the verses 'of established meaning' (muhkam) to refer to the categorical order of the shariat (or the Law), which are plain to everyone's understanding." (34)

ترجمہ: محکم آیات مسلمہ معانی والی آیات ہیں جو شریعت کے قطعی حکم کا درجہ رکھتی ہیں اور جو ہر ایک کی سمجھ میں آتی ہوں۔
مختصر یہ کہ محکمات کی مذکورہ بیان کردہ اصطلاحی تعریفات جو مختلف مفسرین نے لکھی ہیں اور جو مختلف صحابہ کرامؓ سے روایت کی گئی ہیں، میں عبارت کے اختلاف کے باوجود اصل مفہوم میں کم و بیش ایک جیسی ہیں، اور درج ذیل نکات پر مشتمل ہیں۔
محکمات میں:

- ۱۔ قطعیت ہوتی ہے اور ظنیت کی گنجائش نہیں ہوتی۔
- ۲۔ ان کا مطلب اور مدعا پہلی ہی نظر میں سمجھ میں آ جاتا ہے۔
- ۳۔ ان کو زبان دان سن کر کسی اشتباہ میں نہیں رہتے۔
- ۴۔ ان کی تفسیر تو ہو سکتی ہے لیکن تاویل نہیں ہو سکتی اور رائے ظنی کی گنجائش نہیں۔
- ۵۔ ان کی تفسیر میں مفسر اپنی رائے کا اظہار نہیں کر سکتا کیونکہ مفہوم بالکل واضح

ہوتا ہے۔

- ۶۔ ان کو عقل تسلیم کرتی ہے اور بدیہیات کے مفاہیم پر مشتمل ہوتی ہیں۔
- ۷۔ ان کے مفاہیم کی وضاحت مشاہدہ، انسانی ذہن اور تاریخی حقائق سے ہوتی ہے۔
- ۸۔ جو نسخ کے احکامات کی تشریح، جائز، ناجائز، قوانین، حدود، فرائض اور ان احکامات کے متعلق ہیں جن پر ایمان لانا اور عمل کرنا ضروری ہے۔

1.2 فصل دوم

متشابہات کا مفہوم

1.2.1 لغوی :

1. 'متشابہات' اسم فاعل (Active Participle) اور جمع مؤنث سالم (Feminine Sound Plural) ہے اور مفرد متشابہة ہے۔ مصدر تشابہ علی وزن تفاعل ہے جس کا مادہ یعنی حروف اصلیہ (Radicals) ش ب ہ ہیں۔ تشابہ کے معنی ہیں دو یا دو سے زیادہ چیزوں کا ایک دوسرے سے ملتے جلتے اور مانند ہونا۔ اور الشبہ، والشبہ، والشبہ کے معنی ہیں مثل اور مانند کے ہیں۔ اسی لئے کسی شئی یا واقعہ کو اگر کسی مثل یا مانند سے سمجھا یا جائے تو اس اسلوب انداز کو بلاغت کی زبان میں تشبیہ (Simile) کہا جاتا ہے۔ (35)

2. 'معجم الوسیط' کے مطابق

النص القرآنی یحتمل عدة معان (36)

ترجمہ: متشابہات وہ قرآنی آیات ہیں جن کے بہت سارے معنی ہوں

3. تاج العروس میں متشابہ کی تعریف یوں کی گئی ہے :

المتشابہ ما لم یعلق معناه من لفظه (37)

ترجمہ: متشابہ آیت وہ ہے جس کا لفظ سے اصلی معنی معلوم نہ ہو سکے۔

4. 'المنجد' کے مطابق

تشابہ الامر کان متشابهاً أى غیر محکم (38)

- یعنی متشابہ آیت میں حکم غیر محکم ہوتا ہے یعنی یقینی طور پر اس کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا
5. سید عبدالدائم جلالی کے نزدیک متشابہات وہ آیات ہیں جن میں مختلف معانی کا احتمال ہوتا ہے۔ اس لئے متکلم کی مراد سامع پر مشتبہ ہوتی ہے۔ (39)
6. سجاد میرٹھی کے خیال میں متشابہ آیات وہ ہیں جن کا صحیح مطلب واضح نہ ہو (40)
7. آکسفورڈ ڈکشنری آف اسلام متشابہ آیات کو 'Ambiguous' قرار دیتی ہے یعنی متشابہ آیات وہ ہیں جن کا مفہوم اصلی غیر واضح ہو (41)
8. عبدالکریم پارکھ کی رائے میں متشابہ آیت میں ان دیکھی چیز یعنی مجرد چیز (Abstract) کو سمجھانے کے لئے سمجھ میں آنے والی چیز سے سمجھایا جائے یا مثال کے ذریعہ سے ان دیکھی اور غیبی چیزوں کو سمجھایا جائے تاکہ مثال کے ذریعے وہ ان دیکھی چیز کسی حد تک ذہن میں آجائے۔ (42)
9. سید مرتضیٰ حسین کے خیال میں متشابہ آیات وہ آیات ہیں جن کے معنی میں کچھ ابہام یا شبہ رہ جائے۔ (43)

1.2.2 اصطلاحی :

علمائے مفسرین نے متشابہات کے اصطلاحی مفہوم کو اپنے اپنے انداز سے بیان کیا ہے ان کی عبارات میں اگرچہ محکمات کے مفہوم کی طرح اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف صرف تعبیراتی بیان (Expression) کا ہے مفہوم کا نہیں۔ کم و بیش ان کے تعبیراتی بیان کا مفہوم ایک ہی ہے۔ تعبیراتی بیان میں اختلاف کے باوجود اگرچہ مفہوم ایک ہو تو اس اختلاف کو لفظی اختلاف (Verbal Difference) کہا جاتا ہے لیکن یہ حقیقی اختلاف (Semantic Difference) نہیں ہوتا۔ اسماء اللہ الحسنى میں اگرچہ لفظی اعتبار سے اختلاف ہے لیکن سب اسماء اللہ الحسنى لفظی اختلاف کے باوجود ایک ذات باری تعالیٰ کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ ارشادِ ربانی ہے۔

قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ط أَيَّامًا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ○ (44)

ایک عربی شاعر نے ایسے اختلاف کو کس خوبصورتی سے شعر میں سمویا ہے۔

عِبَارَاتُنَا شَتَّى وَحُسْنُكَ وَاحِدٌ

وَ كُلٌّ إِلَى ذَاكَ الْجَمَالِ يَشِيرُ (45)

ترجمہ: ہمارا انداز بیان اگرچہ مختلف عبارات میں ہے لیکن یہ عبارات صرف اللہ تعالیٰ کے صفاتی جمال کی طرف اشارہ کرتی ہیں جو ایک ہے۔

ذیل میں چند تعبیراتی بیانات بیان کئے جاتے ہیں تاکہ ان کی روشنی میں ایک ہی مفہوم کی نشاندہی کی جاسکے۔

1. حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں

☆ متشابہ آیات کے مفہوم کو قطعیت سے نہیں بیان کیا جاسکتا۔ (46)

☆ متشابہات قرآن کے منسوخ، مقدم، مؤخر، امثال، قسموں اور ان باتوں کا نام ہے جن پر ایمان تو لایا جاتا ہے، مگر ان پر عمل نہیں کیا جاتا۔ (47)

2. مشہور تاجی مجاہد نے صحابی سے روایت کیا ہے کہ حلال اور حرام کے بیان کے سوا جس قدر قرآن کا حصہ ہے متشابہ ہے جس میں بعض، بعض کی تصدیق کرتا ہے۔

3. مشہور تاجی عکرمہ اور قتادہ سے صحابی کے ذریعے مروی ہے کہ متشابہ وہ ہے جس پر ایمان لانا تو ضروری ہے مگر عمل نہیں کیا جاتا۔ (48)

4. ڈاکٹر محسن خان اپنی انگریزی تفسیر میں متشابہات کے متعلق یوں رقمطراز ہیں:
 (49) "Not entirely clear"

ترجمہ: (متشابہ آیات وہ ہیں) جن کا مفہوم مکمل طور پر واضح نہ ہو۔

5. عبد اللہ یوسف علی متشابہات کو "Allegorical" قرار دیتے ہیں یعنی متشابہ آیات وہ ہیں جن کے مفہوم میں دو یا اس سے زائد معنی مراد لئے جاسکتے ہوں (50)

6. شاہ ولی اللہ متشابہات سے وہ آیات مراد لیتے ہیں جن سے بیک وقت دو یا اس سے زائد معنی مراد لئے جاسکتے ہوں اور بظاہر کوئی ایسا قرینہ موجود نہ ہو جس سے ان میں سے کسی ایک معنی کے حق میں فیصلہ کیا جاسکتا ہو۔ (51)

7. ڈاکٹر مظہر بقا کے مطابق متشابہ آیت وہ ہے جس کا اصلی علم اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے مخصوص کر رکھا ہو۔ (52)

8. مولانا ثناء اللہ امرتسری کے مطابق متشابہات وہ آیات ہیں جن کے اصل مفہوم کو کم فہم مخاطب سرسری نظر سے نہ پہچان سکے بلکہ اسے معلوم کرنے کے لئے کافی

سوچ بچار کی ضرورت ہو لیکن پھر بھی حتمی طور پر اس کے مفہوم کو متعین نہ کیا جاسکے۔ (53)

9. مفتی محمد عاشق الہی کے نزدیک متشابہات وہ آیات ہیں جن میں صاحب کلام کی مراد اصلی ہمیں حتمی طور پر معلوم نہ ہو سکے۔ (54)

10. ثناء اللہ پانی پتی کے مطابق آیات متشابہات وہ ہیں کہ جب تک شارع (اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ ﷺ) کی طرف سے محکم عبارت میں ان کا بیان نہ ہو، کوئی لغت شناس اور واقف زبان غور اور تامل کرنے کے بعد بھی ان کی مراد نہیں سمجھ سکتا۔ (55)

11. عبدالرحمن الکلیلانی ان آیات کو متشابہ قرار دیتے ہیں جن کا مفہوم ذہن انسانی کی دسترس سے بالا ہوتا ہے اور عقل کی گتھی سے اس کے اصل مفہوم کو واضح نہ کیا جاسکے۔ (56)

12. عبدالحمید سواتی کے خیال میں متشابہ آیات وہ ہیں جو عمل سے متعلق نہ ہوں، محض ان پر ایمان لانا مقصود ہے۔ (57)

13. مولانا غلام اللہ خان کی رائے میں متشابہ آیات وہ ہیں جن کی تاویل مختلف فیہ ہو اور ان کی اصل مراد فہم سے بالا ہو (58)

14. سرسید احمد خان کے خیال میں متشابہ آیت اس آیت کو کہتے ہیں جس کے کئی مطلب سمجھ میں آتے ہوں اور اصل مقصد کی تمیز نہ ہو سکتی ہو (59)

15. النفسی فرماتے ہیں :

متشابہات محتملات (60)

ترجمہ: متشابہ آیات وہ آیات ہیں جن میں (معنی کے اعتبار سے) کئی احتمالات ہوں

16. علامہ سیوطی کے مطابق یہ وہ آیات ہیں جن کا معنی اور علم اللہ رب العزت نے صرف اپنے لئے مخصوص کر رکھا ہے مثلاً حروف مقطعات یعنی وہ ایسے اسرار (Divine Code) ہیں جن کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ شععی فرماتے ہیں کہ جب بھی صحابہ سے سورتوں کے فواتح یعنی حروف مقطعات کی نسبت سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا ”ہر کتاب کا کوئی راز ہوا کرتا ہے اور اس کتاب کا راز سورتوں کے فواتح ہیں۔“ (61)

17. امام راغب اصفہانی کے نزدیک

”تشابہات سے مراد وہ آیات ہیں جن کی لفظی یا معنوی مماثلت کی وجہ سے یقینی تفسیر بیان کرنا مشکل ہو۔ اگرچہ اس کے ظاہری معنی واضح ہوں لیکن ظاہری معنی سے مقصود کا علم نہ ہو سکے۔“ (62)

مندرجہ بالا تعبیراتی بیانات سے آیات تشابہات کے مفہوم میں درج ذیل نکات واضح نظر آتے ہیں۔

آیات تشابہات وہ ہیں جن کا تعلق ماوراء عقل حقائق سے ہو اور انسان علم و حواس کے ذریعہ ان کا ادراک نہ کر سکے، (63)

جن کا تعلق ان غیبی امور سے ہے جو آج کے انسان کے لئے ناقابل ادراک ہیں۔ (64)

جن کا تعلق مابعد الطبیعیات (Metaphysics) سے ہو یعنی ایسی چیزوں سے ہو جنہیں دیکھا نہیں جاسکتا اور جو حواس خمسہ ظاہرہ (Exoteric Senses) سے محسوس نہیں کیا جاسکتا ہو۔ (65)

وہ آیتیں جو مفہوم کے اعتبار سے ہمارے مشاہدات و معلومات کی دسترس سے

باہر تمثیلی و تشبیہی رنگ میں قرآن نے بتائی ہوں۔ (66)

اور جس کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے ہی لئے خاص کیا ہے جیسے قیامت کا قائم ہونا اور

دجال کا خروج اور سورتوں کے اوائل کے حروف مقطعات۔ یہ سب متشابہات ہیں۔ (67)

دقیق تجزیہ کے بعد متشابہات کی اصطلاحی تعریفات میں عبارات کے اختلاف کے باوجود اصل مفہوم میں کم و بیش علمائے مفسرین کا اتفاق نظر آتا ہے، تنقیدی جائزہ کے بعد ایک مشترک مفہوم کی نشاندہی یوں کی جاسکتی ہے۔

قرآن میں آیات متشابہات وہ آیات ہیں۔

☆ جن میں قواعد اور لغت کی روشنی میں ایک سے زیادہ معنی لئے جاسکتے ہوں، جن میں کوئی لفظ تشبیہ، مجاز مستعار کے طور پر استعمال ہوا ہو، جن میں عام مشاہدات کے برعکس کوئی ایسی بات ہو جو حواس خمسہ سے نہ معلوم ہو سکے، جن میں کسی حکم / واقعہ کا ذکر اجمالی طور پر ہو لیکن تفصیل کی گنجائش اور ضرورت موجود ہو، جن میں مطلب اور مدعا پہلی ہی نظر میں سمجھ نہیں آتا بلکہ اس میں گہری سوچ کی ضرورت ہو لیکن پھر بھی اصل مطلب کو قطعیت کے ساتھ نہ بیان کیا جاسکے، جن میں مفسر اپنی رائے کا اظہار کر سکتا ہے لیکن قطعی انداز میں معنی متعین نہیں کر سکتا اور یہ صرف تاویل ہوگی۔ جن کا مفہوم بعض دفعہ کبھی بھی واضح نہ ہو سکے اور ان پر ایمان لانا صرف اس طرح مقصود ہو کہ جو مراد یہاں سے شارع کی ہے اسی پر ایمان ہے۔ اس قسم کی آیات میں عملی احکام ذکر نہیں ہوتے۔ اور جن میں کبھی غیبی اشیاء یعنی مابعد الطبیعیات کا ذکر ہو اور ان غیبی، ان دیکھی چیزوں کو سمجھانے کے لئے تشبیہ اور تمثیل کا انداز اختیار کیا جائے۔

☆ متشابہات وہ آیات ہیں جو کچھ عرصہ قبل تک متشابہ تھیں لیکن وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اور علم میں ترقی کی بدولت محکمات میں تبدیل ہو گئیں ہیں اور ہوتی رہیں گی

مثلاً فرعون کی لاش کا ملنا وغیرہ اور دیگر ایسے واقعات جو اس وقت منظر عام پر نہ تھے اور جنہیں سائنس اور تاریخی واقعات نے واضح نہیں کیا تھا۔

1.3 فصل سوم

آیات محکمت اور متشابہات کی تقسیم

قرآنی آیات کو علم تفسیر کی روشنی میں مختلف حیثیات کو سامنے رکھ کر کئی اقسام میں تقسیم کیا گیا ہے۔ لیکن آیات کی بلحاظ احکام معنی اور ابہام معنی مفسرین نے بنیادی طور پر تین اقسام بتائی ہیں۔

☆ محکم مطلقاً (یعنی کلی طور محکم)

مثلاً... لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ ... (68)

ترجمہ: اس کے سوا کوئی معبود ہی نہیں ہر چیز کا وہی خالق ہے اسی کی عبادت کرو۔

☆ متشابہ مطلقاً (یعنی کلی طور پر متشابہ)

مثلاً اَلَمْ اور دیگر حروف مقطعات

☆ محکم من وجہ اور متشابہ من وجہ (یہ درمیانی درجہ ہے جس میں آیات پہلے متشابہ ہیں لیکن وضاحت کے بعد جو کسی سائنسی ایجاد، تاریخی حقیقت یا شارع کی وضاحت کے بعد وہ آیات متشابہات سے نکل کر محکمت میں شمار ہوتی ہیں)

مثلاً

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِدَنِكَ لِنَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ... (69)

ترجمہ: سو آج بچائے دیتے ہیں ہم تیرے بدن کو تاکہ ہو تو اپنے پچھلوں کے لئے نشانی

مزید تقسیم کرتے ہوئے مفسرین نے متشابہ آیات کی مزید تین فرعی اقسام بتائی ہیں۔

- ☆ متشابہ لفظاً
- ☆ متشابہ معنی
- ☆ متشابہ لفظاً و معنی

پھر مفسرین نے ناقدانہ تجسس سے متشابہ لفظاً کی مزید دو فرعی قسمیں بتائی ہیں ایک وہ جس میں تشابہ الفاظ مفردہ میں ہوتا ہے اور دوسرا وہ جس میں تشابہ کلام میں پایا جاتا ہے۔ (70)

متشابہ لفظاً کی اس تیسری قسم کو مشہور مفسر جلال الدین السیوطی نے تھوڑی سی دقیق لفظی تبدیلی کے ساتھ یوں بیان کیا ہے:

1۔ ایک تو وہ تشابہ ہے جو مفرد الفاظ کی طرف راجع ہوتا ہے اور دوسرا وہ تشابہ ہے جس کا تعلق کلام سے ہے۔ لفظ کے اندر تشابہ کبھی غرابت الفاظ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ (71) جیسے

وَ فَاكِهَةٌ وَّ اَبَاٌ (72)

ترجمہ: اور میوہ اور گھاس
فَاَقْبُلُوْا اِلَيْهِ يَزْفُوْنَ (73)

ترجمہ: پھر وہ لوگ ان کے پاس دوڑتے آئے۔
ان دو آیات میں اَبَاٌ اور يَزْفُوْنَ غرابت لئے ہوئے ہیں اس لئے معنی مراد کے تعین میں اشتباہ ہے۔

مفرد لفظ میں تشابہ کی وجہ لفظ کا مشترک المعنی ہونا بھی ہے (74)

شاہ ولی اللہ دہلوی کے نزدیک مفرد لفظ میں تشابہ اس وجہ سے بھی پیدا ہو جاتا ہے

جب آیت میں کوئی ایسا لفظ آیا ہو جس کے لغت کے اعتبار سے دو معنی ہو سکتے ہوں اور اہل زبان کے نزدیک دونوں معنی کی حیثیت مساوی ہو مثلاً

☆ ... إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ ... (75)

ترجمہ: بے شک فضل تو اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔

☆ ... وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ... (76)

ترجمہ: اور (تمام) آسمان اس کے داہنے ہاتھ میں لپٹے ہوئے ہوں گے درج بالا دو آیات میں ید، اور یَمِين کا استعمال انسانی اعضاء و جوارح کے لئے بھی ہوتا ہے اور صفات الہیہ کے لئے بھی (77)

معنی کے اشتراک کی وجہ سے تشابہ کئی آیات کریمہ میں ہے مثلاً

☆ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ○ (78)

ترجمہ: کیا لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے ان کے لئے اپنے ہاتھ سے بنائی ہوئی چیزوں میں مویشی پیدا کئے، پھر یہ لوگ ان کے مالک بن گئے۔

☆ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا ... (79)

ترجمہ: تو ہم نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہماری وحی کے مطابق ایک کشتی بنا۔

ان آیات میں اَیْدِی اور اَعْيُن کے الفاظ مشترک ہیں ان کا استعمال جوارح اور صفات الہیہ دونوں میں اہل لغت کے نزدیک یکساں طور پر ہوتا ہے۔

لیکن حقیقتہً ان الفاظ سے مراد کون سا معنی ہے اس کا تمام تراجم انحصار کہنے والے کی نیت پر ہے۔ بظاہر کچھ نہیں کہا جاسکتا (80)

2۔ دوسرا وہ تشابہ ہے جس کا تعلق لفظ کی بجائے کلام سے ہے اور کلام میں تشابہ تین

طرح سے پیدا ہوتا ہے۔

- ☆ اختصار کی وجہ سے (یعنی کلام کو مختصر کرنا)
- ☆ بسط و تفصیل کی وجہ سے (یعنی کلام کو ضرورت سے زیادہ تفصیل سے بیان کرنا)
- ☆ نظم کلام کی وجہ سے (یعنی کلام میں ضبط اور تنظیم (Coordination) کا خاص بلغی انداز)

۱۔ اختصار (یعنی کلام کو مختصر کرنے) سے متعلق درج ذیل آیت ملاحظہ ہو:

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ... (81)

ترجمہ: اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم یمینوں کے باب میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے شادی کر لو۔

اس آیت میں اختصار کی وجہ سے بادی النظر میں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ آیت کریمہ میں تعداد ازواج کا تعلق یتامی کے ساتھ مشروط ہے حالانکہ یہ اجازت مشروط نہیں عام ہے۔ (82)

۲۔ بسط و تفصیل (یعنی کلام کو پھیلانے) سے متعلق درج ذیل آیت ملاحظہ ہو:

... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ... (83)

ترجمہ: کوئی چیز اس کے مثل نہیں

اس آیت میں حرف 'کاف' زائد ہے اور تفصیل کے لئے ہے لیکن اس سے بجائے وضاحت کے غموض پیدا ہو جاتا ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی چیز نہیں یا اس کی مثل کی مثل کو نفی کیا جا رہا ہے؟ وہ تشابہ جو بہت معنی سے تعلق رکھتا ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کی صفات اور احوال قیامت وغیرہ داخل ہیں (84)

اگر کاف نہ ہوتا تو سامع کے لئے مطلب واضح ہوتا، کاف، جو کسی خاص نکتہ کی

طرف اشارہ کرتا ہے اس کے بڑھانے سے اشتباہ پیدا ہو گیا (85) اور بسط و تفصیل سے بھی آیت کے مفہوم کی تہہ تک پہنچنے میں شبہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ بلاغی نکتہ جو اس بسط و تفصیل میں ملحوظ ہے کیا ہے؟

۳۔ نظم کلام سے متعلق درج ذیل آیت ملاحظہ ہو:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ط
قَيِّمًا لِيُنْذِرَ... (86)

ترجمہ: تمام تعریفیں اسی اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنے بندے پر یہ قرآن اتارا اور اس میں کوئی کسر باقی نہ چھوڑی۔ بلکہ ہر طرح سے ٹھیک ٹھاک رکھا اصل ترتیب کے لحاظ سے قَيِّمًا وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ہے لیکن تقدیم و تاخیر سے نظم کلام میں ایک خاص بلاغی نکتہ ملحوظ ہے جسے سرسری نظر سے نہیں معلوم کیا جاسکتا۔ (87)

متشابہ کی دوسری قسم یعنی معنی کے اعتبار سے متشابہ کے متعلق جمہور مفسرین کی رائے میں جن آیات میں اللہ تعالیٰ کے اوصاف اور قیامت کے مناظر یا آخرت کو بیان کیا گیا ہے، سب شامل ہیں کیونکہ اوصاف الہیہ اور قیامت و آخرت کے بارے میں بتائی ہوئی باتیں ہماری عقل کے دائرے سے باہر ہیں ان کو عقل سے ہم نہیں سمجھ سکتے اور نہ ہی کما حقہ ان کے اصل مفہوم کا احاطہ کر سکتے ہیں۔ (88)

اوصاف الہیہ اور احوال قیامت نہ بالفعل محسوس ہیں اور نہ ہی محسوسات کی جنس سے ہیں اور ظاہر ہے جو چیز بالفعل محسوس بھی نہ ہو اور انسانی حواس کے دائرے میں بھی نہ آسکے تو اس کا تصور ناممکن ہوتا ہے۔ (89)

کبھی آیات دو امور یعنی لفظ اور معنی کی جہت سے بھی متشابہ ہوتی ہیں، اور یہ تشابہ درج ذیل جہات سے سامنے آتا ہے۔

- ☆ کمیت اور مقدار میں تشابہ
- ☆ کیفیت حکم کے لحاظ سے (واجب ہے یا مندوب)
- ☆ زمانے کے اختلاف کی وجہ سے
- ☆ جگہ، رسم و رواج اور ماحول کی وجہ سے
- ☆ اور صحت فعل یا فساد فعل کی وجہ سے (90)

درج ذیل میں ان جہات سے آیات کے تشابہ کو آیات دے کر تھوڑی سی تفصیل سے بیان کیا جاتا ہے۔ کمیت کی جہت سے درج ذیل آیت ملاحظہ ہو:

... فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ... (91)

ترجمہ: مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو
اس میں کمیت کا تشابہ ہے اور اسے سرسری نظر سے نہیں متعین کیا جاسکتا۔
وجوب اور مندوب کی کیفیت کے لحاظ سے آیت رہنمائی ملاحظہ ہو۔
... فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ ... (92)

ترجمہ: تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے شادی کرلو۔
اس میں نکاح میں تعداد کا حکم وجوب یا ندب (استحباب) کے طور پر ہے اس کو متعین نہیں کیا جاسکتا۔

زمانے کے اختلاف کی وجہ سے تشابہ جیسے ناسخ و منسوخ میں ہوتا ہے درج ذیل آیت میں دیکھا جاسکتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ... (93)

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا اس سے ڈرنے کا حق ہے
اور فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ... (94)

ترجمہ: سو اللہ سے ڈرتے رہو جہاں تک تم سے ہو سکے

پہلی آیت میں تقویٰ کا مطلق حکم ہے یعنی ہر حال میں برقرار رکھیں لیکن دوسری آیت میں بتایا گیا کہ تقویٰ کو حسب استطاعت قائم رکھو۔ استطاعت سے ماوراء تقویٰ آپ کی بساط سے باہر ہے۔

جگہ، رسم و رواج اور ماحول کی وجہ سے یہ ارشاد خداوندی ملاحظہ ہو:

... لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا... (95)

ترجمہ: اور یہ نیکی نہیں کہ تم گھروں میں ان کی پشت کی طرف سے آؤ
إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ... (96)

ترجمہ: مہینوں کا ہٹا دینا کفر میں اور ترقی کرنا ہے۔

ان آیات کا اصل مفہوم اس وقت تک معلوم نہیں ہو سکتا جب تک ہمیں قبل از اسلام کے عربوں کا رسم و رواج معلوم نہیں ہوگا۔ بغیر رسم و رواج کے علم کے ان آیات کا اصل مفہوم مخفی اور پوشیدہ رہے گا۔ (97)

کبھی تشابہ کسی فعل کی صحت اور فساد کی شرائط کو نہ جاننے کی وجہ سے پیدا ہو جاتا ہے جیسا کہ نماز اور نکاح کی شروط نہ جاننے سے نماز کی آیت اور نکاح کی آیت کا اصل مفہوم سمجھنے میں اشتباہ ہو جاتا ہے۔ (98)

مثلاً أَقِمُوا الصَّلَاةَ (99)

ترجمہ: الصلوٰۃ کو قائم کرو

جب تک الصلوٰۃ کے شرعی، اصطلاحی معنی اور اس کی دوسری تفصیل معلوم نہ ہوگی اس کا مطلب سمجھ میں نہ آئے گا۔

مشہور مفسر جلال الدین سیوطی نے ان ہی مذکورہ بالا قسموں کی تقسیم میں ایک علیحدہ اسلوب اختیار کیا ہے۔ علامہ کی تقسیم مذکورہ اقسام کی نفی نہیں کرتی لیکن علامہ نے تشابہ کو ایک اچھوتے انداز سے بیان کرتے ہوئے قرآنی آیات میں تشابہ کی مختلف قسموں کو

صرف تین اقسام میں پرو دیا ہے: (100)

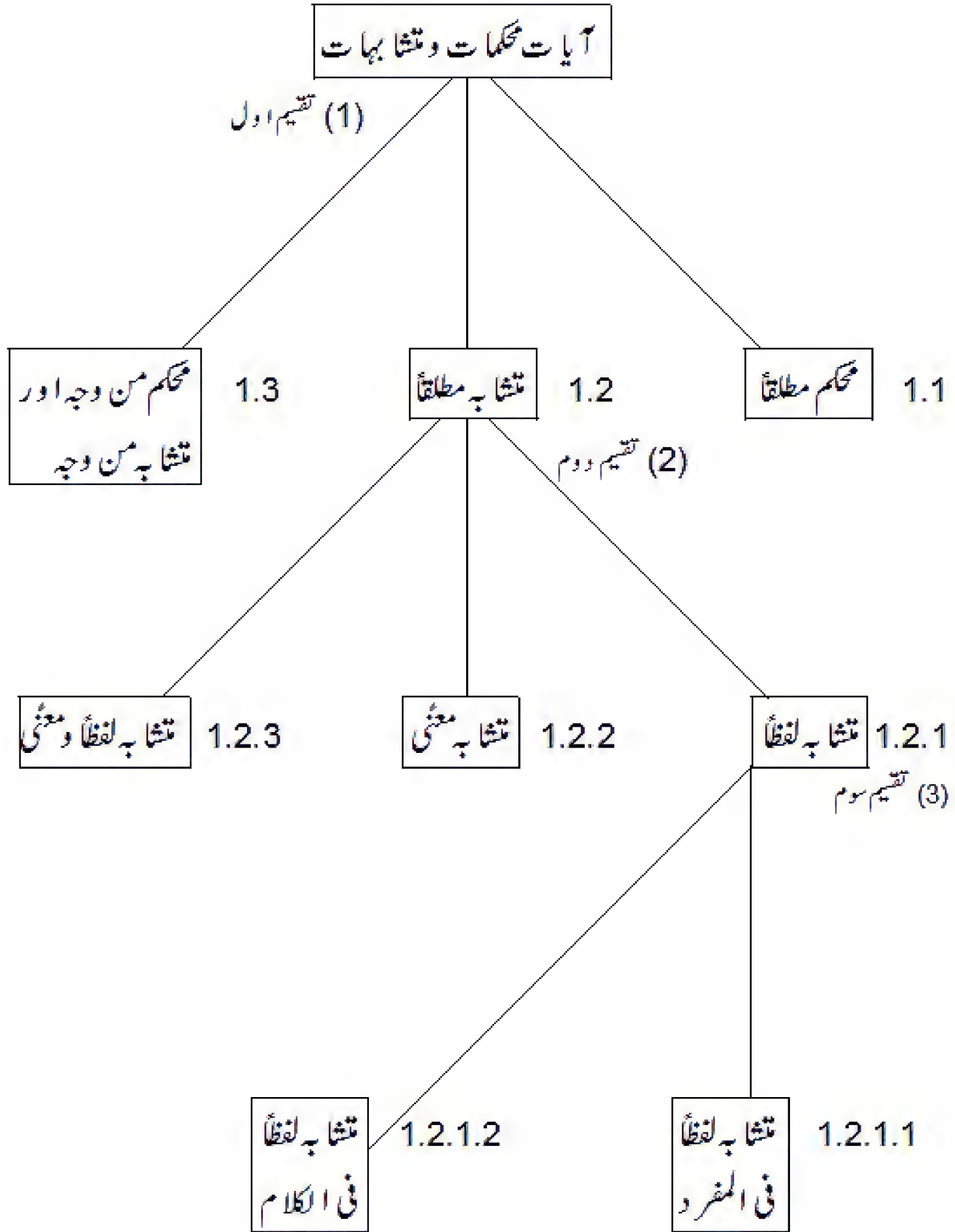
۱۔ وہ تشابہ جس کو معلوم کرنے کی کا کوئی طریقہ نہ ہو مثلاً آیات مقطعات ، قیامت کے واقع ہونے کے بارے میں آیات ، دابۃ الارض نکلنے کے زمانے کے بارے میں آیات ۔

۲۔ وہ تشابہ جس کی معرفت کاراستہ پایا جاسکتا ہے اگرچہ اس کو پانے کے لئے مختلف علوم کا سہارا لینا پڑتا ہے ۔ مثلاً غریب الفاظ اور دقت میں ڈالنے والے احکام وغیرہ

۳۔ ایک وہ تشابہ ہے جس میں راستہ بند بھی نظر آتا ہے اور راستہ ڈھونڈا بھی جاسکتا ہے یہ تشابہ تذبذب کی حالت کو جنم دیتا ہے ۔ اور اس میں بہت زیادہ دقت سے کام لیا جاتا ہے ، لغوی ، فلسفی ، تاریخی ، بلاغی اور دیگر مروج علوم کی بصیرت سے کام لیتے ہوئے دلائل کے ساتھ تشابہ کو کسی حد تک کم کرنے کی کوشش کی جاتی ہے اور ایک معنی متعین کیا جاتا ہے ۔ لیکن پھر بھی اس معنی میں قطعیت نہیں ہوتی اور اسے حرف آخر نہ سمجھا جائے ۔

رسم بیانی

Diagram



حواله جات

1. اصفهانی، امام راغب، ترجمه مولانا محمد عبده، مفردات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، سن، ص ۳۲۹
2. ابراہیم انیس، الدكتور، المعجم الوسيط، الجزء الاول، ص ۱۹۰
3. احمد بن علی الرازی، البصائر، تحقیق محمد الصادق قحوی، احکام القرآن، الجزء الثاني، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۹۲، ص ۲۸۰
4. اصفهانی، امام راغب، ترجمه مولانا محمد عبده، مفردات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، سن، ص ۳۲۹
5. الزبیدی، محمد مرتضیٰ الحسینی الواسطی، تاج العروس من جواهر القاموس، الجزء الثامن، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ص ۳۵۳
6. وحید الزمان قاسمی، مولانا، القاموس الوحید، ادارہ اسلامیات، لاہور، ۲۰۰۱، ص ۳۶۵
7. http://web.youngmuslims.cs/online_library/books/ulum-al-quran/Ch4S5s.htm
(The word muhkamat - (sg. muhkama) is derived from the root uhkima which means to decide between two things. It is a verbal noun in the plural, meaning judgments, decisions.)
8. John L. Esposito, Oxford Dictionary of Islam, Oxford University Press, NY, 2003, p.316
9. <http://darulfatwa.org.au/content/view/1267/146>
These are the ayats that have only one meaning according to the rules of the Arabic Language or else the meaning of the ayah is clearly known.
10. ابن عباس، تنویر المعباس من تفسیر ابن عباس، مطبعة امیر، قم، تہران، ص ۳۳
11. احمد حسن دہلوی، سید، احسن التفاسیر، المکتبۃ السلفیہ، لاہور، ج ۱، ۱۳۷۹ھ، ص ۲۲۱، ۲۲۲
12. السیوطی، جلال الدین، عبد الرحمن بن کمال، الدر المنثور فی التفسیر الماثور، دار الفکر، بیروت، الجزء الثاني، ۱۹۸۳، ص

13. شاہ ولی اللہ دہلوی، ترجمہ محمد مہدی الحسنی، سید، الفوز الکبیر فی اصول التفسیر، قرآن محل، کراچی، سن ۱۰۷
14. ابن کثیر، عماد الدین ابوالقداء، ترجمہ محمد جونا گڑھی، مولانا، تفسیر ابن کثیر، مکتبہ قدوسیہ، لاہور، ۲۰۰۳ء، ص ۲۵۳
15. الزمخشری، محمود بن عمر، الکشاف، دار المعرفۃ، بیروت، لبنان، الجزء الاول، ص ۱۸۲
16. البروسوی، اسماعیل حقی بن مصطفیٰ الحنفی، روح البیان، دار الکتب العالمیہ، بیروت، لبنان، الجزء الثاني، ۲۰۰۹ء، ص ۶
17. قرطبی، محمد بن احمد، ابو عبد اللہ، الجامع احکام القرآن، الجزء الثاني، دار احیاء التراث العربی، بیروت، سن ۸
18. محمد لقمان السلفی، ڈاکٹر، تیسیر الرحمن، دار الکتب والسنة، لاہور، ۲۰۰۲ء، ص ۱۶۵
19. عبد الرحمن کیلانی، مولانا، تیسیر القرآن، مکتبہ السلام، لاہور، ۱۳۲۶ھ، ص ۲۲۶
20. حقانی، ابو محمد عبد الحق، تفسیر فتح المنان المشہور بہ تفسیر حقانی، حامی الاسلام، بلی ماراں، دہلی، ۱۹۰۸ء، ص ۱۱۶
21. وحید الدین خان، مولانا، تذکیر القرآن، فضلی سنز، کراچی، سن ۱۲۶
22. عبد الحمید سواتی، معالم العرفان، مکتبہ دروس القرآن، کوجرانوالہ، ۲۰۰۰ء، ص ۳۷
23. عبد الرحمن بن ناصر السعدی، ترجمہ انشیر طیب شاہین، پروفیسر تیسیر الکریم الرحمن، دار السلام، لاہور، ج ۱، ص ۳۲۰
24. احمدیہ خان، مفتی، تفسیر نعیمی، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، سن ۲۲۶
25. محمد ثناء اللہ عثمانی، قاضی، تفسیر مظہری، دار الشاعت کراچی، ۱۹۹۹ء، ص ۱۲۱
26. المشرقی، محمد عنایت اللہ خان، تذکرہ، الحاج محمد سرفراز خان، متولی و منتظم علامہ ٹرسٹ، ج ۱، سن ۳۹
27. امیر علی، سید، مولوی، تفسیر مواہب الرحمن المعروف بہ جامع البیان، ادارہ نشریات اسلامی، لاہور، ج ۲، ص ۱۵۸
28. عبد القیوم مہاجر مدنی، الحاج، مرتبہ: گلستہ تفاسیر، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان، ۱۳۲۳ھ، ج ۱، ص ۵۶۵
29. مودودی، ابوالاعلیٰ، سید، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ج ۱، ۲۰۰۷ء، ص ۲۳۲
30. حسین علی، مولانا، مرتبہ مولانا غلام اللہ خان، تفسیر جواہر القرآن، کتب خانہ رشیدیہ، راولپنڈی، ج ۱، ص ۱۳۳
31. اصلاحی، امین احسن، تذکرہ قرآن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۲۵
32. صلاح الدین یوسف، حافظ، احسن البیان، دار السلام، لاہور، ۱۹۹۵ء، ص ۶۳
33. ملا احمد جیون ایٹھوی، ترجمہ محمد عادل خان و محمد فاضل خان، تفسیرات احمدیہ فی بیان الآیات الشرعیہ، قرآن کمپنی، لاہور، سن ۲۲۲

34. Abdullah Yousaf Ali, The Holy Qur'an, Dar Al Arabia Beirut, Lebanon, 1968, P.123

35. اصفہانی، امام راغب، ترجمہ مولانا محمد عبدہ ہنفر دات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، سن ۵۲۵

36. ایم ایمن انیس، الدکتور، المعجم الوسيط ص 481
37. الزبیدی، محمد مرتضیٰ الحسینی الواسطی، تاج العروس من جواهر القاموس، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ج ۹، ص ۳۹۳
38. المنجد فی اللغة و الاعلام، دار المشرق، بیروت، ۱۹۸۶ء، ص ۳۷۳
39. عبدالداہم جلالی، سید، مولانا ترجمہ مولانا عبدالرشید نعمانی، لغات القرآن، عمر فاروق اکیڈمی، لاہور، ص ۲۹۱
40. سجاد میرٹھی، زین العابدین، بیان اللسان، دار الاشاعت، کراچی، ص ۷۱۸
41. John L. Esposito, The Oxford Dictionary of Islam, Oxford University Press, New York, 2003, p.316
42. عبدالکریم یارکھ، آسان لغات القرآن، المیزان، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۱۰۱، ۱۰۰
43. مرتضیٰ حسین، سید، فاضل لکھنوی، جدید نسیم اللغات، شیخ غلام علی اینڈ سنز، لاہور، ۱۹۷۵ء، ص ۸۶۱
44. القرآن، سورۃ بنی اسرائیل: ۷۷، آیت: ۱۱۰
45. عثمانی، شبیر احمد، تفسیر القرآن الکریم، شاہ فہد قرآن کریم پرنٹنگ کمپلیکس، مدینہ منورہ، سعودی عرب، ۱۹۸۹ء، ص 391
46. عبداللہ ابن عباسؓ، ترجمہ تفسیر و مقدمہ: مولانا پروفیسر حافظ محمد سعید احمد عارف، تفسیر ابن عباس، مکی دار لکتب، لاہور، ۲۰۰۵ء، ص ۱۷۲
47. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۳، ۲
48. ایضاً، ص ۲۱
49. Dr. M. Mohsin Khan & Dr. M. Taqi-ud-Din Hilali, The Nobel Quran, Darus Salam, KSA, p.78
50. Abdullah Yousaf Ali, The Holy Qur'an, Dar Al Arabia, Beirut, Lebanon 1968, p.123
51. شاہ ولی اللہ دہلوی، ترجمہ سید محمد مہدی الحسنی، الفوز الکبیر فی اصول التفسیر، قرآن محل، کراچی، ص ۱۰۷
52. مظہر بقا، ڈاکٹر، اصول فقہ اور شاہ ولی اللہ، ادارۃ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۷۳ء، ص ۱۰۹، بحوالہ الاتقان، ج ۲

ص ۲

53. عبدالرشید، مولانا، ترجمہ: مولانا ثناء اللہ امرتسری، تفسیر القرآن، مکتبہ قدوسیہ، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۶۹
54. محمد عاشق الہی، مفتی، انوار البیان، مکتبہ حقانیہ، ملتان، ص ۳۹۵
55. محمد حنیف اللہ عثمانی، قاضی، مجددی پانی پتی، ترجمہ مولانا سید عبدالداہم الجلالی، دارالاشاعت، کراچی، ۱۹۹۹ء، ص ۱۲۲
56. عبدالرحمن کیلانی، مولانا، تیسیر القرآن، مکتبہ السلام، لاہور، ۱۳۲۶ھ، ص ۲۳۶
57. عبدالحمید سواتی، مولانا، مرتبہ: الحاج لعل دین، معالم العرفان فی دروس القرآن، مکتبہ دروس القرآن، کوجرانوالہ، ۲۰۰۰ء، ص ۳۷

58. حسین علی، مولانا، مرتبہ: مولانا غلام اللہ خان، جواہر القرآن، کتب خانہ رشیدیہ، راولپنڈی، ج ۱، ص ۱۳۳
59. سرسید احمد خان، ڈاکٹر، تفسیر الہدی والفرقان، رفاه عام سٹیم پریس، لاہور، ۱۳۱۵ھ، ج ۲، ص ۱
60. عبداللہ بن احمد بن محمود النسخی، تفسیر النسخی، قدیمی کتب خانہ، کراچی، الجزء الاول، ص ۲۳۸
61. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاقنان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۳، ۲

62. اصفہانی، امام راغب، ترجمہ مولانا محمد عبدہ، مفردات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، ص ۵۲۵
63. ابوالکلام آزاد، مولانا، تلخیص: ابوسعود اظہر ندوی، تلخیص ترجمان القرآن، کتاب سرائے، لاہور، ص ۶۲
64. وحید الدین خان، مولانا، تذکیر القرآن، فضلی سنز، کراچی، ص ۱۲۶
65. غلام مرتضیٰ، ملک، ڈاکٹر، نور الہدی پارہ سوئم تفسیر وترجمہ، ڈاکٹر مرتضیٰ ایجوکیشنل ٹرسٹ (رجسٹرڈ)، لاہور، ۲۰۰۲ء، ص ۷۲

66. اصلاحی، امین احسن، تذکر قرآن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ۲۰۰۱ء، ج ۱، ص ۲۵
67. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاقنان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۱

ص ۱

68. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۱۰۲
69. القرآن، سورۃ یونس: ۱۰، آیت: ۹۲
70. اصفہانی، امام راغب، ترجمہ مولانا محمد عبدہ، مفردات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، ص ۵۲۵

71. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۱۰

72. القرآن، سورۃ عیسٰی: ۸۰، آیت: ۳۱

73. القرآن، سورۃ الصّٰفّٰت: ۳۷، آیت: ۹۲۲

74. محمد حنیف ندوی، مولانا، مطالعہ قرآن، ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور، ۱۹۸۵ء، ص ۲۵۰

75. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۷۳

76. القرآن، سورۃ الزمر: ۳۹، آیت: ۶۷

77. محمد حنیف ندوی، مولانا، مطالعہ قرآن، ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور، ۱۹۸۵ء، ص ۲۵۰

78. القرآن، سورۃ یٰس: ۳۶، آیت: ۷۱

79. القرآن، سورۃ المؤمنون: ۲۳، آیت: ۲۷

80. شاہ ولی اللہ دہلوی، ترجمہ محمد مہدی الحسنی، سید، الفوز الکبیر فی اصول التفسیر، قرآن محل، کراچی، ہس ن، ص ۱۰۷

81. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۳

82. محمد حنیف ندوی، مولانا، مطالعہ قرآن، ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور، ۱۹۸۵ء، ص ۲۵۰

83. القرآن، سورۃ شوری: ۲۲، آیت: ۱۱

84. محمد حنیف ندوی، مولانا، مطالعہ قرآن، ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور، ۱۹۸۵ء، ص ۲۵۰

85. عبدالدائم الجلالی، سید، مولانا، ترجمہ مولانا عبدالرشید نعمانی، لغات القرآن، عمر فاروق اکیڈمی، لاہور، ہس ن، ص ۲۹۲

86. القرآن، سورۃ الکہف: ۱۸، آیت: ۱

87. اصفہانی، امام راغب، ترجمہ مولانا محمد عبدہ، مفردات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، ہس ن، ۵۲۶

88. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۱۰

89. اصفہانی، امام راغب، ترجمہ مولانا محمد عبدہ، مفردات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، ہس ن، ۵۲۶

90. عبدالدائم الجلالی، سید، مولانا، ترجمہ مولانا عبدالرشید نعمانی، لغات القرآن، عمر فاروق اکیڈمی، لاہور، ہس ن، ص ۲۹۲

91. القرآن، سورۃ التوبہ: ۹، آیت: ۵

92. القرآن بسورة النساء: ۳، آیت: ۳
93. القرآن بسورة آل عمران: ۳، آیت: ۱۰۲
94. القرآن بسورة التغابن: ۶۳، آیت: ۱۶
95. القرآن بسورة البقرة: ۲، آیت: ۱۸۹
96. القرآن بسورة التوبة: ۹، آیت: ۳۷
97. عبدالدايم الجلالی، سید، مولانا، ترجمہ مولانا عبدالرشید نعمانی، لغات القرآن، عمر فاروق اکیڈمی، لاہور، ص ۲۹۲
98. اصفہانی، امام راغب، ترجمہ مولانا محمد عبدہ، مفردات القرآن، اہل حدیث اکادمی، لاہور، ص ۵۲۶
99. القرآن بسورة : ، آیت :
100. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۱۱

2 - باب دوم

محکمات اور تشابہات کی نشاندہی اور مثالیں

2.1 فصل اول

محکم آیات کا تعین

محکم آیات پر باب اول میں بحث کی گئی ہے۔ اب باب دوم میں ان آیات پر مزید روشنی ڈالنے کے لئے مختلف جدید و قدیم تفاسیر کا جائزہ لیا جائے گا۔
 اشرف علی تھانویؒ اپنے ترجمہ و تفسیر ’القرآن الحکیم‘ میں محکم آیات کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ وہ آیتیں ہیں جو کہ اشتباہ المراد سے محفوظ ہیں یعنی ان کا مطلب ظاہر ہے۔ (1)

تفسیر مظہری کے مفسر آیات محکمات کے بارے میں کہتے ہیں :
 ”آیات محکمات وہ ہیں جن کی عبارات محکم ہوں اور جن کا مفہوم،
 منطوق اور مقصد کسی بھی ایسے سننے والے پر مشتبہ نہیں ہوتا جو لغت
 کو جاننے والا ہو۔“ (2)

مثلاً

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ... (3)

ترجمہ: آپ کہئے کہ آؤ میں تم کو وہ چیزیں پڑھ کر سناؤں جن کو تمہارے رب نے تم پر حرام فرما دیا ہے۔

اس آیت میں محرمات کو نہایت واضح انداز میں پیش کیا گیا اور کسی اشتباہ کی

گنجائش نہیں۔

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ... (4)

ترجمہ: اور تیرا پروردگار صاف صاف حکم دے چکا ہے کہ تم اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا۔

اس آیت میں نہات واضح انداز میں توحید باری تعالیٰ کا ذکر ہے۔ اور صراحت سے بتایا گیا کہ عبادت کے لائق صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہیں، کوئی دوسرا کسی صورت میں لائق عبادت نہیں۔

تفسیر مدارک میں محکم آیات کے بارے میں کہا گیا:

”قرآن مجید کی تمام آیات کے محکم ہونے کا مطلب فساد معنی سے پاک ہونا ہے اور بعض آیات کے محکم ہونے کا مطلب ان کے معانی کا واضح ہونا ہے۔“ (5)

مولانا محمد اکرم اعوان اپنی تفسیر میں محکم آیات کی تعریف بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”محکم آیات وہ ہیں جن کا معنی معروف اور دلیل واضح ہو اور یہی آیات ساری تعلیمات کی اصل اصول ہوں گی۔“ (6)

تفسیر احسن البیان میں محکمات سے مراد وہ آیات لی گئی ہیں جن میں اوامر و نواہی، احکام و مسائل اور قصص و حکایات ہیں، جن کا مفہوم واضح اور اٹل ہے اور ان کے سمجھنے میں کسی کو اشکال پیش نہیں آتا۔ (7)

قرآن نے حضرت عیسیٰؑ کو عبد اللہ اور نبی کہا ہے۔ یہ واضح اور محکم بات ہے۔ عیسیٰؑ حضرت عیسیٰؑ کے بارے واضح اور محکم کو چھوڑ کر روح اللہ اور کلمۃ اللہ کے الفاظ کے تشابہ کی وجہ سے حضرت عیسیٰؑ کو خدا یا خدا کا بیٹا ہونے کا عقیدہ اپنائے ہوئے

ہیں۔ (8)

جب بھی محکمات کے حکم کو چھوڑ کر متشابہات پر رائے زنی کی جائے تو انسان غلطی کا ارتکاب کرتا ہے۔ حافظ صلاح الدین یوسف محکمات کے سلسلے میں بات کا اضافہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ

”موجودہ دور کے اہل بدعت بھی عیسائیوں کی طرح محکمات کو چھوڑ کر متشابہات سے غلط استدلال کرتے ہیں۔ قرآن کے محکم اور واضح عقائد کے برعکس اہل بدعت نے متشابہات کی آڑ لے کر جو گمراہانہ عقائد گھڑ رکھے ہیں وہ محکمات کو بھی اپنے فلسفیانہ استدلال کے کورکھ دھندے سے متشابہات بنا دیتے ہیں۔ جب کہ صحیح العقیدہ مسلمان محکمات پر عمل کرتا ہے کیونکہ قرآن نے انہی کو اصل کتاب قرار دیا ہے جس سے وہ فتنہ سے بھی محفوظ رہتا ہے اور عقائد کی گمراہی سے بھی۔ (9)

سید قطبؒ نے اپنی تفسیر میں محکمات کے سلسلے میں بہتر انداز میں اظہار خیال کیا ہے وہ لکھتے ہیں۔

ترجمہ: نجران کے عیسائیوں نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ، عیسیٰؑ کو روح اللہ اور کلمۃ اللہ سمجھتے ہیں؟ وہ ان الفاظ سے عیسیٰؑ کے بارے میں اپنے عقائد باطلہ ثابت کرنا چاہتے تھے مثلاً یہ کہ وہ بشر نہیں، وہ روح اللہ ہیں اور روح اللہ کی وہ اپنی تعبیرات کرتے تھے۔ لیکن وہ حضرت عیسیٰؑ کے بارے میں قرآن کریم کی ان آیات کی بات بھی نہ کرتے تھے جو اس موضوع پر محکمات تھیں۔ جن میں اللہ کی بے قید وحدانیت کا ذکر تھا اور جن میں اس بات کی قطعی تردید کر دی گئی تھی کہ اللہ کا کوئی شریک یا اس کا کوئی لڑکا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان آیات کا نزول فرمایا اور ان کی اس سازش کا انکشاف کیا جس کی وجہ سے وہ قطعی الدلالت آیات سے صرف نظر کرتے تھے۔ (10)

مولانا عبد الماجد دریابادیؒ نے اپنی تفسیر میں محکمات کی تعریف جامع انداز میں کی اور لکھا: محکم قرآن مجید کی وہ واضح و صریح آیتیں ہیں جن کی دلائل متعین ہیں اور ان کے معانی میں کوئی خفا و اشتباہ نہیں۔ اپنی بات کی تائید کے لئے دریابادیؒ نے دیگر تفاسیر جیسے مفردات القرآن (راغب الاصفہانی)، روح المعانی (آلوسی)، تفسیر قرطبی (علامہ قرطبی) اور تفسیر بھاص کے حوالے بھی دیئے ہیں۔ (11)

محکمات کے بارے میں سید امیر علی اپنی تفسیر میں کہتے ہیں: یہ وہ آیات ہیں جو اس حال سے متبدل نہیں ہوتیں جیسے ازل سے تھیں اور یہ وہ آیتیں ہیں کہ مومنوں کو ان کے احکام پر عمل کرنا ضروری ہے کیونکہ وہ خلق کی اصلاح اور ان کے ایمان ثابت رکھنے میں ایسی ہیں جیسے مریضوں کے حق میں دوا ہوتی ہوتی ہے۔ سید امیر علی اپنی تفسیر میں مزید وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: آیات محکمات میں پہلے فاتحہ الکتاب ہے کہ اس کے بغیر نماز جائز نہیں۔ اور سورۃ اخلاص ہے کیونکہ اس میں توحید کے سوا اور کچھ نہیں۔ (12)

برصغیر کے مشہور تعلیمی مصلح سر سید احمد خان نے اپنی تفسیر القرآن میں بتایا کہ توحید اور اعمال حسنہ، اس خوبی و عمدگی اور صفائی سے قرآن مجید کی آیات محکمات میں بیان ہوئے ہیں جن میں کسی طرح کا دوسرا احتمال ہو ہی نہیں سکتا۔ (13)

مثلاً توحید کے بارے میں سورۃ الانعام میں فرمایا:

... لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ ... (14)

ترجمہ: اس کے سوا کوئی معبود ہی نہیں ہر چیز کا وہی خالق ہے اسی کی عبادت کرو۔

سورۃ الانعام میں ہی ایک اور جگہ فرمایا۔

... قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ ... (15)

ترجمہ: اے محمد ﷺ کہہ دیجئے کہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ وہی خدائے واحد ہے۔

سورۃ آل عمران میں فرمایا:

...وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ... (16)

ترجمہ: اور نہ بنائے کوئی کسی کو رب سوائے اللہ کے۔

سورۃ بقرہ میں فرمایا:

...وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا... (17)

ترجمہ: جو شخص خدا پر ایمان لایا ہے بے شک اس نے مضبوط ذریعہ پکڑ لیا جس کے لئے ٹوٹنا ہے ہی نہیں۔

سورۃ النساء میں فرمایا:

وَاَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ
السَّبِيلِ... (18)

ترجمہ: اور اللہ کی عبادت کرو اور کسی چیز کو اس کا شریک مت کرو، ماں باپ کے ساتھ،
رشتہ داروں کے ساتھ، یتیموں کے ساتھ، غریبوں کے ساتھ، ہمسایہ میں جو رشتہ مند
رہتے ہیں ان کے ساتھ، ہمسایہ میں جو اور لوگ رہتے ہوں ان کے ساتھ، جو لوگ غیر
ساتھی ہوں ان کے ساتھ، اور مسافر غریب الوطن کے ساتھ احسان کرو۔

سورۃ النساء میں ایک جگہ پر صاف طور پر بیان کر دیا کہ خدا صرف شرک نہیں بخشتے
گا اور اس کے سوا جتنے گناہ ہیں اگر چاہے گا تو ان کو بخش دے گا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ... (19)

ترجمہ: یقیناً اللہ اپنے ساتھ شریک کئے جانے کو نہیں بخشتا اور اس کے سوا جسے چاہے بخش دیتا ہے۔

قرآن کریم میں ایک اور جگہ قاعدہ کلیہ بتایا: جس نے تابعداری سے اپنا منہ خدا کے سامنے کیا اور وہ نیکی کرنے والا ہے تو اس کا ثواب اس کے پروردگار کے پاس ہے۔ ان کو کچھ خوف نہیں اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

...مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ صَ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○ (20)

ترجمہ: جو بھی اپنے آپ کو خلوص کے ساتھ اللہ کے سامنے جھکا دے۔ بے شک اسے اس کا رب پورا بدلہ دے گا، ان پر نہ تو کوئی خوف ہو گا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ مذکورہ آیات اور ان کی مانند اور بہت سی آیتیں آیات محکمات ہیں جن کا مطلب سوائے ایک کے کوئی دوسرا ہو ہی نہیں سکتا۔ (21)

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے خود محکم آیات کی طرف واضح اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ محکمات قرآن کا اصل اصول ہیں۔ یہ واضح ہیں ان کے مفہوم میں کوئی اشتباہ نہیں انہی آیات کو بنیاد بنا کر ان احکامات کو سمجھا جائے جن کے مفہوم میں اشتباہ ہو۔ ورنہ اپنی رائے سے آیات محکمات کی روشنی کے بغیر متشابہات کی تفسیر اور اس کے متعلق رائے زنی تمہیں غلط راستے پر ڈال دے گی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں جگہ جگہ محکمات کی اہمیت کو بیان کیا کہ قرآن ہر چیز کو کھول کھول کر واضح اور تفصیل سے بیان کرتا ہے۔ مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

۱۔ ...وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ

لِّلْمُسْلِمِينَ ۝ (22)

ترجمہ: اور ہم نے تجھ پر یہ کتاب نازل فرمائی ہے جس میں ہر چیز کا شافی بیان ہے۔ اور ہدایت اور رحمت اور خوشخبری ہے مسلمانوں کے لئے۔

۲۔ وَلَقَدْ جِئْنَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ... (23)

ترجمہ: اور ہم نے ان لوگوں کے پاس ایک ایسی کتاب پہنچا دی ہے جس کو ہم نے اپنے علم کامل سے بہت واضح کر کے بیان کر دیا ہے۔

۳۔ ...قَدْ يَبَيِّنُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُؤْقِنُونَ ۝ (24)

ترجمہ: ہم نے تو یقین کرنے والوں کے لئے نشانیاں بیان کر دی ہیں۔

۴۔ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي

الْكِتَابِ لَا أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ۝ (25)

ترجمہ: جو لوگ ہماری اتاری ہوئی دلیلوں اور ہدایت کو چھپاتے ہیں باوجود یہ کہ ہم اسے اپنی کتاب میں لوگوں کے لئے بیان کر چکے ہیں، ان لوگوں پر اللہ کی اور تمام لعنت کرنے والوں کی لعنت ہے۔

۵۔ ...قَدْ يَبَيِّنُ لَكُمْ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ (26)

ترجمہ: (اللہ تعالیٰ) اسی طرح اپنی آیتیں تم ظاہر فرما رہا ہے تاکہ تم سمجھو۔

۶۔ ...كَذَٰلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ (27)

ترجمہ: اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے واسطے اپنے احکام بیان فرماتا ہے تاکہ تم شکر کرو۔

۷۔ وَيَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (28)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تمہارے سامنے اپنی آیتیں بیان فرما رہا ہے، اور اللہ تعالیٰ علم و حکمت والا ہے۔

مذکورہ آیات میں جگہ جگہ بین اور فصل کے کلمات استعمال ہوئے ہیں اور ان میں اس بات کی نشاندہی کی گئی کہ اللہ تعالیٰ نے خود قرآن میں موجود آیات کی وضاحت کر دی ہے اس لئے یہ تمام محکم ہیں ان کی تاویل کا تصور ہی نہیں پیدا ہوتا۔

علامہ عنایت اللہ خان المشرقی نے بھی سورۃ آل عمران کی آیت 8 میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے سکھائی گئی دعا کی وضاحت کرتے ہوئے مذکورہ بالا نظریہ کی تائید کی اور ان آیات کی فہرست پیش کی جن سے واضح ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں محکمات کا مفہوم نہایت واضح ہے اور جو متشابہات ہیں ان کو محکمات کی روشنی میں سمجھا جائے تاکہ متشابہات میں رائے زنی میں غلطی سے بچا جائے۔ (29)

محکمات اپنے مفہوم کے اعتبار سے متشابہات کی خود تفسیر کرتی ہیں۔ علم تفسیر کا مشہور قاعدہ ہے۔

القرآن یفسر بعضہ بعضاً (30)

ترجمہ: قرآن کا بعض، دیگر بعض کی تفسیر کرتا ہے۔

علامہ قرطبی اپنی تفسیر الجامع الاحکام میں محکمات کے متعلق اپنی دو ٹوک رائے کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ان المحکمات ما کان قائماً بنفسه لا یحتاج ان یرجع فیہ الی غیرہ (31)

ترجمہ: محکمات وہ آیات ہیں جو بذات خود قائم ہوں اور کسی دوسری آیت کی طرف رجوع کی محتاج نہ ہوں۔

اس کی وضاحت کرتے ہوئے قرطبی درج ذیل دو آیات کا ذکر کرتے ہیں اور یہ بتانے کی کوشش کرتے ہیں کہ محکمات کا مفہوم خود اس کی عبارت سے بغیر کسی اشتباہ کے واضح ہو جاتا ہے، محکم آیت کو مفہوم کی وضاحت کے لئے کسی دوسری آیت کا سہارا نہیں لینا پڑتا۔ لیکن معاملہ تشابہ آیات کا الٹ ہے اس کے مفہوم کو سمجھنے کے لئے قرآن کریم کی محکم آیات کا سہارا لینا ہو گا تا کہ گمراہی سے بچا جائے۔

۱۔ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (32)

ترجمہ: اور نہ کوئی اس کا ہمسر ہے۔

محکم آیت ہے اور مفہوم نہایت واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی ہمسرا اور ہم پایہ نہیں وہ یکتا ہے۔

۲۔ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ۝ (33)

ترجمہ: اور ہاں بے شک میں انہیں بخش دینے والا ہوں جو توبہ کریں اور ایمان لائیں اور نیک عمل کریں اور راہ راست پر بھی رہیں۔

محکم آیت ہے اور مفہوم نہایت واضح ہے کہ سچے دل سے توبہ کر کے ایمان لانا، پھر نیک عمل کرنا اور ہدایت ہر قائم رہنے سے اللہ تعالیٰ اسلام لانے سے پہلے گناہوں کو معاف فرما دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے یہ مقولہ مشہور ہوا:

الاسلام يهدم ما كان قبله

ترجمہ: اسلام، اسلام لانے سے پہلے کے تمام گناہوں کی عمارت کو منہدم کر دیتا ہے۔

عاشق الہی مہاجر مدنی قرآن کے بارے میں لکھتے ہیں:

"The entire Quran is Muhkam (clear and

comprehensible). Every word and purport

is so accurate that none can raise any
objection. The words and purport are all
clear, coherent and resolute.”(34)

ترجمہ: قرآن محکم (واضح اور قابل فہم) ہے۔ ہر لفظ اور جز اس قدر درست ہے کہ کوئی
بھی اعتراض نہیں اٹھا سکتا۔ الفاظ اور تمام اجزاء محکم، مربوط اور مستحکم ہیں۔
عاشق الہی نے اپنے بیان میں بتایا کہ قرآن اپنی عبارت میں مکمل محکم ہے اور خدا
تعالیٰ کا کلام ہے۔ اس کا ہر جملہ اور ہر لفظ نہایت نظم و ضبط سے بلاغت کو سمیٹے ہوئے ہے۔
عبداللہ یوسف علی نے محکمات پر مزید روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا کہ اگر درج ذیل
دو آیتوں میں غور کریں تو قرآن میں محکم آیات اور متشابہات کا مفہوم واضح ہو جاتا ہے
اور وہ یہ کہ قرآن عبارات کے اعتبار سے پورا محکم ہے لیکن معنی کے اعتبار سے محکم بھی
ہے اور متشابہ بھی۔ محکم اور متشابہ کی تقسیم صرف معنی کے اعتبار سے ہے عبارت کے اعتبار
سے نہیں۔ اس وضاحت سے عاشق الہی اور علامہ عبداللہ یوسف علی کی رائے ایک
ہو جاتی ہے۔ عبداللہ یوسف علی نے جن دو آیات کی طرف اشارہ کیا وہ یہ ہیں۔
۱۔ ... كَتَبَ الْكِتَابَ اَحْكَمَ اَيْتِه... (35)

ترجمہ: یہ ایک ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیتیں محکم کی گئی ہیں۔
۲۔ اَللّٰهُ نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِي... (36)

ترجمہ: اللہ نے بہترین کلام نازل فرمایا ہے جو آپس میں ملتی جلتی اور بار بار دہرائی ہوئی
آیتوں کی کتاب ہے۔
اور پھر فرماتے ہیں۔

"We shall find that whole Qur'an has both the meanings - established and allegorical.

The division is not between the verses but between the meanings to be attached to them. (37)

ترجمہ: ہم قرآن میں دونوں قسم کی آیات پائیں گے، محکم اور متشابہ۔ یہ تقسیم آیات میں نہیں بلکہ ان آیات کے معانی میں ہے۔

محکمات کی پہچان کیا ہے؟ مذکورہ بالا ہم جہتی بحث سے جو مختلف تفاسیر کی آراء کی روشنی میں کی گئی ہے۔ درج ذیل نکات محکمات کی پہچان کے لئے سامنے آتے ہیں۔

۱۔ وہ آیات جن کا صرف ایک ہی مطلب واضح ہو رہا ہو اور ان کے ایک سے زائد معنی لئے ہی نہ جاسکتے ہوں وہ محکم آیتیں کہلاتی ہیں۔

۲۔ محکمات وہ آیت قرآنیہ ہیں جن کے الفاظ اپنے حقیقی معنوں میں استعمال ہوتے ہیں مثلاً

... وَكُلُوا وَاشْرَبُوا... (38)

ترجمہ: اور تم کھاؤ اور پیو

یہاں دونوں لفظ حقیقی معنوں میں استعمال ہوئے ہیں اس لئے آیت محکم ہے۔ اس کے مقابلے میں کہا گیا

... وَاشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْل... (39)

ترجمہ: اور ان کے دلوں میں پھڑپھڑے کی محبت رچ بس گئی۔

پھڑپھڑا پینے کی چیز تو نہیں ہے اس لئے اُشْرَبُوا یہاں مجازی معنی یعنی رچ بس جانا میں

استعمال ہوا ہے اس لئے یہ آیت متشابہات میں شامل ہے۔

۳۔ ایسی آیات جن میں پوری تفصیل بیان کر دی گئی ہو وہ محکمات میں سے ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ فرمایا:

وَاللّٰهُ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ فَتَنْثِیْرُ سَحَابًا فَسُقْنٰهُ اِلٰی بَلَدٍ مَّیِّتٍ فَاحْیِیْنَا بِهٖ الْاَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا... (40)

ترجمہ: اور اللہ ہی ہوائیں چلاتا ہے جو بادلوں کو اٹھاتی ہیں پھر ہم بادلوں کو خشک زمین کی طرف لے جاتے ہیں اور اس سے زمین کو اس کی موت کے بعد زندہ کر دیتے ہیں۔

آیت میں تفصیل سے بتا دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بارش نازل کرنے کے لئے ایک منظم نظام مقرر کیا ہے اور یہ نظام قوانین قدرت سے مربوط ہے۔

☆ ہواؤں کو بھیجتا ہے۔

☆ ہوائیں آبی بخارات کو بادلوں کی شکل میں اٹھاتی ہیں۔

☆ بادل ان علاقوں کی طرف حرکت کرتے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کے علم کے مطابق بارش کی ضرورت ہو۔

☆ بارش کا پانی برساتا ہے اور وہ بستیاں جو کہ خشک سالی سے مردہ ہو چکی تھیں زندہ ہو جاتی ہیں۔

☆ اور مردہ زمین کو اللہ تعالیٰ اس پانی سے زندہ کر دیتا ہے اور ہر طرف سبزہ ہی سبزہ ہو جاتا ہے۔

جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے کہ متشابہات کو بھی اللہ تعالیٰ محکمات سے واضح کرتا ہے اور پھر وہ متشابہات محکمات میں تبدیل ہو جاتی ہیں۔ ارشاد باری ہے۔

... كُتِبَ الْحِكْمُ اِنَّهُ ثُمَّ فَصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ (41)

ترجمہ: یہ ایک ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیتیں محکم کی گئی ہیں، پھر صاف صاف بیان کی گئی ہیں، ایک حکیم باخبر کی طرف سے۔

اس آیت میں بتایا گیا کہ اس کتاب کی آیات لفظی طور پر محکم کر دی گئی ہیں اور پھر ان میں سے متشابہات کی تفصیل بھی حَکِيم اور خَبِير کی طرف سے بیان کر دی گئی ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ متشابہات کی تفصیل قرآن میں کس انداز سے کی گئی۔ غور کرنے سے درج ذیل انداز استقرائی طور پر معلوم ہوتے ہیں۔

۱۔ قواعد عربی زبان کی رو سے: آیت کے اگر زیادہ معنی لئے جاسکتے ہیں تو قرآن میں اس کو ایسی محکم آیات کی شکل میں بیان کیا گیا ہے کہ اب ایک سے زائد معنی برآمد نہیں ہو سکتے اور صرف ایک معنی کا تعین ہو جاتا ہے۔

۲۔ تصریف آیات سے: اگر ایک جگہ کسی متشابہ آیت کے الفاظ مجازاً استعمال کئے تو کسی اور موقع پر تصریف آیات کی شکل میں ایسے الفاظ کے ساتھ محکم کر دیا اور نظم قرآن سے ایسا لغوی انداز اپنایا گیا کہ اس کے اب مجازی معنی مراد ہی نہیں لئے جاسکتے، اسی طرح جب کسی متشابہ آیت میں کوئی محاورہ یا تشبیہ یا استعارہ لایا گیا دوسری جگہ اس کو دہرا کر اسے اس طرح محکم بنا دیا گیا کہ انہی الفاظ کے حقیقی معنی لئے جاسکتے ہیں اور مفہوم کا تعین کر کے تشابہ کو ختم کر دیا گیا۔

۳۔ تفصیل مفہوم سے: جو آیت بظاہر مشاہدے کے خلاف نظر آتی ہو دوسری جگہ اس کی تفصیل بیان کر کے تشابہ دور کر دیا گیا۔ اسی طرح اگر کسی جگہ کوئی آیت اجمالی طور بیان کی گئی تو ایک اور جگہ پر اس کو تفصیلی طور پر بیان کر کے محکم کر دیا گیا اور اس کے اجمالی تشابہ کو ختم کر دیا گیا۔

۴۔ متشابہات محکمات کی مخالف نہیں بلکہ ان کے زمرے میں تشابہ دور ہونے کے بعد شامل ہو جاتی ہیں اگر متشابہ آیت کے ایک سے زیادہ معنی نکلتے ہوں جو ظاہری طور پر کائنات کے عام قوانین سے متصادم ہوں تو ضروری ہے کہ صرف انہی معنوں کو لیا جائے جو اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ قوانین کے عین مطابق

ہوں جو اس کائنات میں جاری و ساری ہیں اور جن کو عقل سلیم تسلیم کرتی ہو۔ اس طرح متشابہ آیت بھی مفہوم میں محکم کے زمرے میں داخل ہو جاتی ہے۔

محکم آیات کے تعین کے لئے علامہ سیوطی نے الاتقان میں چودہ اصول بیان کئے ہیں۔ جن کو مختصراً یوں پیش کیا جاتا ہے۔ (41A)

- ۱۔ جس امر کی مراد صاف طور پر یا تاویل کے ذریعے سے معلوم ہو جائے۔
 - ۲۔ جس چیز کے معنی واضح اور کھلے ہوں۔
 - ۳۔ جس امر کی ایک ہی وجہ پر تاویل ہو سکے۔
 - ۴۔ جس بات کے معنی عقل میں آتے ہیں یعنی ان کو عقل قبول کرتی ہے۔
 - ۵۔ جو شے مستقل بنفسہ ہے اور فہم معنی میں غیر کی محتاج نہیں۔
 - ۶۔ جس کی تاویل خود اس کی تنزیل ہے۔
 - ۷۔ جس کے الفاظ مکرر نہ آئے ہوں۔
 - ۸۔ محکم نام ہے فرائض، وعد اور وعید کا
 - ۹۔ محکمات قرآن کے ناسخ، حدود، فرائض اور ان باتوں کا نام ہے جن پر ایمان لایا جاتا ہے۔
 - ۱۰۔ محکمات انہی آیتوں کا نام ہے جن میں حلال و حرام کا بیان ہے۔
 - ۱۱۔ محکمات قرآن کے زجر (سزائیں) کرنے والے حکموں کا نام ہے۔
 - ۱۲۔ یحییٰ بن عمر نے کہا کہ محکمات سے مراد فرائض، امر، نہی اور حلال ہیں۔
 - ۱۳۔ حاکم وغیرہ راویوں نے ابن عباسؓ کے حوالے سے بتایا کہ سورۃ الانعام کے آخر کی تین آیتیں محکمات ہیں۔ قل تعالوا اور دو آیتیں اس کے بعد کی۔
 - ۱۴۔ محکمات وہ ہیں جو قرآن میں سے منسوخ نہیں ہوئی ہیں۔
- علامہ سیوطی نے اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ محکم وہ قرآن ہے جس پر عمل کیا جاتا ہے۔

2.2 فصل دوم متشابہات کا تعین

متشابہات کیا ہیں؟ اس کا جائزہ صحابہ کرامؓ اور دیگر علماء کے اقوال کی روشنی میں لینا بہت ضروری ہے، تاکہ محکمات کی طرف ان اقوال کی روشنی میں متشابہات کا وہ مفہوم متعین کیا جائے جو ان سب اقوال میں قدر مشترک کی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ استقرائی طریقہ ہے جو سائنٹفک بھی ہے اور کسی حقیقت تک پہنچنے کا صحیح ذریعہ بھی۔ اسی طریقہ کو منطق استخراجی کہا جاتا ہے۔ یہی وہ طریقہ ہے جس کو ایک عظیم فلسفی سقراط (Socrates) نے اشیاء کی اصل حقیقت تک پہنچنے کے لئے استعمال کیا ہے۔ اور یہی وہ طریقہ ہے جسے موجودہ سائنس کے انکشافات میں استعمال کیا جاتا ہے۔

احسن التفسیر، جلد اول میں سید احمد حسن محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

”ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی مرفوع روایت نقل کرتے ہوئے فرمایا: متشابہ آیتوں کا اصل مطلب سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں جو کوئی بھی اس بات کا دعویٰ کرے کہ اس کو متشابہ آیات کا اصل مطلب معلوم ہے تو وہ جھوٹا ہے۔ (42)

محدث طبرانی نے اپنے مجموعہ احادیث میں ابو مالک اشعری سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اپنی امت سے یہ خوف ہے کہ وہ متشابہ آیتوں کی تاویل کے درپے ہوں گے۔ حالانکہ ان کا اصل مدعا سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں۔ (43)

ہاں جن متشابہ آیتوں کا مطلب اللہ تعالیٰ نے خود کسی دوسری آیت سے یا رسول اللہ ﷺ نے کسی حدیث سے سمجھا یا وہ متشابہ آیات، محکمات میں شامل ہیں۔ (44)

متشابہات کی مثالیں قرآن حکیم میں کئی ہیں کیونکہ سب متشابہات ایک جیسی نہیں۔

(ا) ... يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ... (45)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اوپر ان کے ہاتھ کے
(ب) الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ (46)

ترجمہ: وہ بڑا مہربان عرش پر قائم ہوا

حروف مقطعات (Divine Codes): متشابہات کی قسم اول میں حروف مقطعات ہیں۔ یہ وہ حروف ہیں جو الگ الگ پڑھے جاتے ہیں۔ اسی وجہ سے انہیں حروف مقطعات یعنی علیحدہ علیحدہ پڑھے جانے والے حروف کہا جاتا ہے۔ ان کے معانی و مراد سے کوئی آگاہ نہیں سوائے اللہ تبارک و تعالیٰ کے۔ باقی سب تو جیہات ہیں جو غلط بھی ہو سکتی ہیں اور صحیح بھی۔ علماء اور مفسرین نے اپنی اپنی صوابدید کے مطابق یہ تو جیہات بیان کی ہیں لیکن کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ جو تو جیہہ وہ بیان کر رہا ہے حروف مقطعات کا اصل مفہوم ہے۔ متشابہات میں حروف مقطعات کے مختلف گروپ ہیں۔

حروف	سورۃ کا نام
۱. آلم	البقرہ، آل عمران، العنکبوت، الروم، لقمن، السجدہ
۲. حم	المؤمن، حم، الزخرف، الدخان، الجاثیہ، الاحقاف
۳. الز	یونس، ہود، یوسف، ابراہیم، الحجر
۴. طسم	الشوریٰ، القصص
۵. المص	الاعراف
۶. المر	الرعد
۷. کہیعص	مریم
۸. طه	طہ

طسّ	النمل	۹.
یسّ	یسّ	۱۰.
صّ	صّ	۱۱.
قّ	قّ	۱۲.
نّ	القلم	۱۳.
حّم اور عسّق	الشوریٰ (اس سورۃ میں دو آیات کی صورت میں دو الگ الگ گروپ آئے ہیں)	۱۴.

مشہور مفسر امام رازی نے حروف مقطعات کے متعلق فرمایا:

ان هذا علم مستور و سر محجوب است اثر الله تعالى و تبارک به (47)

ترجمہ: ان کا علم چھپایا گیا ہے اور یہ چھپا ہوا راز ہے جسے اللہ تعالیٰ نے صرف اپنے تک محدود رکھا۔

مشاہیر صحابہ و تابعین میں سے اکثر کا اور جمہور مفسرین کا مسلک بھی یہ ہے کہ یہ حروف ان تشابہات قرآنی میں سے ہیں جن کا علم کسی مصلحت سے عام بندوں کو نہیں دیا گیا۔ (48)

تشابہات میں وہ آیات بھی شامل ہیں جن میں ایسے الفاظ استعمال ہوئے جو ایک نہیں بلکہ کئی معنی رکھتے ہیں۔ ان میں سرسری طور پر ایک معنی نہیں متعین کیا جاسکتا بلکہ ان ذومعانی الفاظ کے معانی کا تعین ربط کلام، سیاق و سباق، لغت و قواعد عرب میں سوچ بچار کے بعد متعین کئے جائیں لیکن پھر بھی جزم سے یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ ان سے مراد یہی ہے دیگر نہیں۔ ہر مفسر ان اصول و ضوابط کو زیر نظر رکھ کر اپنی صوابدیدی رائے سے غیر حتمی طور پر کسی معنی کا تعین کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ معنی قرآن وحدیث کے صریح احکام سے متصادم نہ ہو مثلاً عربی زبان کا ایک لفظ ضرب ”قرآن کریم میں پانچ مختلف مقامات پر آیا ہے۔“

۱۔ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ... (49)

ترجمہ: اور جب تم سفر کرو ملک میں تو تم پر گناہ نہیں کہ کچھ کم کرو نماز میں سے اس آیت میں نماز قصر کے بارے میں بتایا گیا کہ جب مومن (جہاد کے لئے) زمین پر چلیں تو ان پر کوئی گناہ نہیں کہ نماز میں قصر کر لیا کریں۔

۲۔ ...وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ... (50)

ترجمہ: اور نہ ماریں زمین پر اپنے پاؤں کو کہ جانا جائے جو چھپاتی ہیں اپنا سنگھار اس آیت میں پردے کا حکم دیا گیا ہے اور فرمایا کہ عورتیں جب گھر سے باہر نکلیں تو اپنے پاؤں (زمین پر) زور سے نہ ماریں تاکہ ان کی پوشیدہ زینت ظاہر نہ ہو۔

۳۔ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ... (51)

ترجمہ: سو جب تم مقابل ہو منکروں کے تو مارو گردنیں اس آیت میں جہاد کے دوران جب دشمن آپ کو مارنے کے درپے ہو تو اس سے دفاع کا حکم دیا گیا ہے اور فرمایا پھر جب کافروں کے ساتھ سامنا ہو جائے تو (ان کی) گردنیں اسی طرح کاٹی جائیں۔ جس طرح وہ آپ کی گردنیں کاٹ رہے ہیں، بزدلی نہ دکھائیں۔

۴۔ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ... (52)

ترجمہ: اور ہم نے بھلائی ہے آدمیوں کے واسطے اس قرآن میں ہر ایک طرح کی مثل اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ سمجھنے کے لئے ہم نے اس قرآن میں ہر قسم کی تمثیل (Parable) پیش کی تاکہ اس کے ذریعے تم قرآن کے مفہوم کو سمجھ سکو۔

۵۔ ...وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ... (53)

ترجمہ: اور ڈال لیں اپنی اوڑھنی اپنے گریبان پر
اس آیت میں بھی عورتوں کے لئے مزید پردے کا حکم دیا گیا اور بتایا گیا کہ وہ
اپنے جسم کو ڈھانپ کر باہر نکلیں۔

مذکورہ بالا آیات میں ہر آیت کا الگ مفہوم ہے اس لئے ایسے الفاظ کے مفہوم کا
تعیین کرنے کے لئے لغت عربی اور اس کے ساتھ ساتھ قرآن کریم اور حدیث صریح کے
دیگر احکام کا سہارا لینا ہو گا تا کہ کہیں ان الفاظ کے معانی کے تعین میں قرآن و حدیث
کے صریح احکامات کی نفی نہ ہو جائے۔ (54)

حروف مقطعات کی علماء اور مفسرین نے اپنی اپنی بساط کے مطابق تو جیہات کی
ہیں۔ نمونے کے طور پر اہل الذکر والقرآن بورڈ کی حروف مقطعات کے بارے میں
تو جیہات کو پیش کیا جاتا ہے تا کہ معلوم ہو کہ حروف مقطعات کے معانی کی تو جیہات علماء
اور مفسرین نے کس انداز میں کیں ہیں۔ اہل الذکر والقرآن بورڈ کے مطابق: (55)

الف سے مراد ہے 'امین' کیونکہ سارے نبی 'امین' تھے۔
نوحؑ، ہودؑ، صالحؑ، لوطؑ، شعیبؑ نے اپنی اپنی قوم سے (ہر ایک نے) کہا تھا
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ (56)

ترجمہ: میں تمہارے واسطے پیغام لانے والا ہوں معتبر
اور الف سے اَحْمَد بھی ہو سکتا ہے۔
وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنَّي رَسُولُ اللَّهِ... بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي
اسْمُهُ أَحْمَد... (57)

ترجمہ: جب کہا عیسیٰ مریم کے بیٹے نے اے بنی اسرائیل، میں بھیجا ہوا آیا ہوں اللہ کا
تمہارے پاس یقین کرنے والا اس پر جو مجھ سے آگے ہے تو ریت اور خوشخبری
سنانے والے ایک رسول کی جو آئے گا میرے بعد اور اس کا نام ہے احمد۔۔۔۔

ح سے مراد ہے حامل قرآن کیونکہ آپ ﷺ حامل قرآن تھے جو نزول کے بعد آپ کے قلب اطہر میں نقش ہو جاتا تھا۔

...فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ... (58)

ترجمہ: سو اس نے تو اتارا ہے یہ کلام تیرے دل پر اللہ کے حکم سے اور ح سے مراد حامد بھی ہو سکتا ہے۔

د سے مراد ہے ”دائِع“ آپ ﷺ ہمیشہ نماز ادا کرتے تو رکوع اور سجود کرتے تھے۔

س سے مراد ہے سید یعنی سردار، آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے امت کی سیادت عطا کی تھی، تمام انبیاء کرام اپنی اپنی امتوں کے سردار تھے۔ خود قرآن نے حضرت یحییٰ کے بارے میں فرمایا۔

...إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا مِّمَّا بَكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا... (59)

ترجمہ: --- کہ اللہ جو خوشخبری دیتا ہے یحییٰ کی، جو گواہی دے گا اللہ کے ایک حکم کی، اور سردار ہو گا اور عورت کے پاس نہ جائے گا۔

ص سے مراد ہے صاحب الناس یعنی انسانیت کے ساتھی، مونس و غمخوار، قرآن مجید میں آتا ہے۔

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ (60)

ترجمہ: بہکا نہیں تمہارا رفیق اور نہ بے راہ چلا اور ص سے صادق بھی ہو سکتا ہے۔

ط سے مراد ہے طاہر اور آپ ﷺ سب سے زیادہ طاہر اور پاکباز تھے، قرآن مجید میں ارشاد رہتا ہے:

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝... لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ (61)

ترجمہ: بے شک قرآن ایک بلند مرتبہ کتاب ہے اسے صرف وہی چھوتے ہیں جو طاہر اور پاکیزہ ہیں۔

قرآن کریم ﷺ پر نازل ہوا آپ ﷺ سب سے زیادہ طاہر ہیں۔
ع سے مراد ہے عبد اللہ۔ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے اصل تابعدار بندے تھے۔
آپ ﷺ کا ذکر قرآن میں کئی جگہ پر لفظ عبد اللہ سے ہوا ہے مثلاً ارشاد خداوندی ہے:
وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ... (62)

ترجمہ: اور یہ کہ بے شک عبد اللہ نے جب قیام کیا تو وہ اس سے دعائیں کرتا ہے۔
اسی طرح سورۃ الاسراء میں فرمایا:
سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا... (63)

ترجمہ: پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بندے کو راتوں رات اسراء اور معراج کروائی۔

اور ع سے عابد بھی ہو سکتا ہے۔

ق سے مراد ہے قائم یعنی نماز میں قیام کرنے والا۔ آپ ﷺ نماز میں قیام کرتے تھے اور کبھی آپ کا قیام انتہائی طویل ہو جاتا تھا یہاں تک کہ آپ ﷺ کے پاؤں مبارک میں سوجن پیدا ہو جاتی ہے۔

ک سے مراد ہے کریم اور آپ ﷺ انتہائی رحیم و کریم تھے، اپنوں کے لئے بھی اور غیروں کے لئے بھی۔ ارشاد ربانی ہے:
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ (64)

ترجمہ: اور ہم نے آپ ﷺ کو جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا۔

ل سے مراد ہے لِّبْنِ الْقَلْب یعنی نرم دل والا اور آپ ﷺ بہت ہی نرم دل والے تھے۔ ہر ایک ساتھ محبت اور شفقت سے پیش آتے تھے۔ کسی کے دکھ و درد کو دیکھ کر

پسج جاتے تھے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی نرم دلی کی صفت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا:
 فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ۚ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ
 حَوْلِكَ... (65)

ترجمہ: سو کچھ اللہ ہی کی رحمت ہے جو تو نرم دل مل گیا ان کو، اور اگر تو ہوتا تند خوشخت
 دل تو متفرق ہو جاتے تیرے پاس سے
 آپ ﷺ غَلِيظَ الْقَلْبِ سخت دل والے نہ تھے، غَلِيظَ الْقَلْبِ کی ضد لِين
 الْقَلْب ہے۔

م سے مراد مرسل ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجا ہوا۔ آپ ﷺ کی بعثت
 سب کے لئے تھی۔ آپ ﷺ کو پوری انسانیت کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا۔ ارشادِ درباری
 ہے:

إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ○ (66)

ترجمہ: تو تحقیق ہے بھیجے ہوؤں میں سے
 حروف مقطعات میں میم دو مرتبہ آیا ہے۔ اس لئے بعض علماء اور مفسرین نے میم
 ثانی سے مراد 'محمد' لیا ہے۔۔۔

ن سے مراد ہے نَذِيرٌ۔ یعنی ڈرانے والا، آپ ﷺ بشیر بھی تھے، خوشخبری بھی
 دیتے تھے ان لوگوں کو جو راہِ راست پر تھے اور ڈراتے بھی تھے عذابِ آخرت سے ان
 لوگوں کو جو اس دنیا کو کھلونا سمجھتے تھے۔ اور ان کو آخرت کی کوئی فکر نہیں تھی، زندگی فضول
 کاموں اور برائیوں میں گزارتے تھے۔ ارشادِ درباری ہے:

قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ○ (67)

ترجمہ: تو کہہ اے لوگو! میں تو ڈر سنا دینے والا ہوں تم کو کھول کر
 ھ سے مراد ہادی ہے۔ یعنی ہدایت دینے والا۔ آپ ﷺ ساری انسانیت کے

لئے ہادی تھے اور لوگوں کو ہر وقت راہ راست کی طرف بلا تے تھے۔ ارشادِ باری ہے :

... اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (68)

ترجمہ : اے رسول ﷺ بے شک آپ ڈرانے والے ہیں اور ہر ایک قوم کے لئے ایک ہادی ہے۔ (اور آپ ﷺ بھی ہادی ہیں) (69)

ی سے مراد ایمن یعنی برکت دینے والا ہے اور آپ ﷺ کی ذات مقدس کائنات کے لئے رحمت بھی تھی اور برکت بھی۔ اسی لئے آپ ﷺ کے زمانے کو جس میں آپ ﷺ بقید حیات تھے سب سے زیادہ برکت اور خیر القرون کہا جاتا ہے۔ حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا :

خَيْرُ اُمَّتِي قَرْنِي ... (70)

ترجمہ : میری امت میں بہتر لوگ میرے زمانہ کے لوگ ہیں۔

حروف مقطعات کے مذکورہ بالا معانی سب علماء اور مفسرین کی تاویلیں ہیں جن میں انہوں نے ان حروف کے معانی کی طرف تاویلات کی روشنی میں اشارہ کیا اور ایسے معانی بتائے جن کا کسی حکم شرعی کے ساتھ کسی طرح بھی تعارض نہیں، لیکن کسی نے بھی تاویلات سے ان معانی کو حرف آخر اور اصل مفہوم ہونے کا حتمی دعویٰ نہیں کیا۔

علامہ سیوطی نے حروف مقطعات پر تفصیلی بحث کی اور حروف مقطعات سے متعلق درج ذیل نکتے بیان کئے ہیں :

☆ حروف مقطعات سورتوں کے اوائل ہیں اور یہ متشابہات میں سے ہیں۔

☆ حروف مقطعات کے جو معنی علماء سے منقول ہیں وہ صرف تاویلات ہیں، حتمی معانی نہیں ہیں۔

☆ حروف مقطعات کا وجود عربی شاعری میں بھی ہے، اس لئے قرآن کریم میں عربوں کے دستور کے مطابق مقطعات کا اسلوب اختیار کیا گیا۔

- ☆ حروف مقطعات قسم ہیں اور ان میں اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ کی طرف اشارہ ہے
- ☆ حروف مقطعه کا اصل علم کسی کو معلوم نہیں اگر کوئی دعویٰ کرے تو وہ باطل ہے۔
- ☆ حروف مقطعات تنبیہ کے لئے آئے ہیں۔
- ☆ حروف مقطعات کا مقصد حروف تہجی کی طرف توجہ دلانا تھا اور بتانا تھا کہ یہ قرآن بھی انہی حروف سے بنا ہے جس سے تم اپنا کلام بناتے ہو تو پھر اس کا مقابلہ کیوں نہیں کر سکتے۔

☆ حروف مقطعه علامت نبوت ہیں۔ (71)

علامہ سیوطیؒ نے مقطعات کے نکات پر بحث کرنے کے بعد متشابہ آیات کے اندر بلاغی نکات کو اجاگر کیا۔

برصغیر کے مشہور محدث شاہ ولیؒ اللہ نے بھی متشابہات پر اپنی رائے کا اظہار کیا ہے اور بتایا کہ قرآنی متشابہات کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ صفات و تشبیہات

اللہ تعالیٰ کی صفت کو ان مفرد الفاظ سے بیان کیا گیا ہے جس کا تعلق اجسام سے ہے مثلاً استواء، نفس، وجہ، عین، ید، ساق، قرب، فوقیت، حب، غضب، رضا، عجب، رحمت وغیرہ کا ذکر اللہ تعالیٰ کے لئے بہت سی آیات میں ہے۔ یہ سب متشابہات ہیں کیونکہ ان صفات سے مراد وہ صفات نہیں جو انسانی جسم کے لئے ہیں بلکہ مفردات کے بیان سے صرف ان صفات کی طرف اشارہ کرنا یہ نہیں ہے کہ وہ صفات بعینہ انسانیوں کی طرح اللہ تعالیٰ میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ میں یہ صفات اس کی ذات کی شان کے مطابق ہیں جن کی اصل حقیقت کا ادراک انسان نہیں کر سکتا۔

۲۔ معادیات

معادیات سے مراد وہ آیات ہیں جن کا تعلق معاد اور آخرت سے ہے، ان آیات میں حساب و کتاب، وزن اعمال، اللہ تعالیٰ کا نزول، اللہ تعالیٰ کا ہم کلام ہونا،

اللہ تعالیٰ کا پنڈلی کو ٹا ہر کرنا وغیرہ کا ذکر ہے، یہ آیات متشابہات ہیں، ان کی اصل حقیقت کو واضح نہیں کیا جاسکتا، یہ سب اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق ہوگا جس کا ادراک ممکن نہیں۔ (72)

متشابہات کو واضح کرنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ ان کو دوسری آیات کی روشنی میں واضح کیا جائے اور کوئی ایسا معنی نہ متعین کیا جائے جو کسی آیت وغیرہ کی نفی کرتا ہو۔ مثلاً قرآن حکیم نے مسیح علیہ السلام کی نسبت تصریح کر دی کہ

إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ... (73)

ترجمہ: وہ کیا ہے ایک بندہ ہے کہ ہم نے اس پر فضل کیا
ایسے دوسری جگہ ارشاد فرمایا

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ طَخَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ... (74)

ترجمہ: بے شک عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک آدم جیسی ہے، بنایا اس کو مٹی سے
ان آیات سے معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے برگزیدہ بندے اور اس کی مخلوق ہیں۔ انصاری کا ان کے بارے میں الوہیت اور انجیل کا دعویٰ کرنا کلمۃ اللہ اور روح منہ والی آیات متشابہات کی روشنی میں غلط اور کجروی ہو جائے گی۔ متشابہات سے اپنی رائے کے مطابق کھینچ کر کوئی معنی نکالنا صحیح نہیں۔ (75)

تفہیم القرآن میں ابوالاعلیٰ مودودی نے مابعد الطبعی مسائل سے متعلق آیات متشابہات کے بارے میں اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ ان آیات میں انسان کو حقیقت کے قریب تک پہنچا دیا گیا، ان آیات کے اصل مفہوم کو کما حقہ سمجھنا مقصود نہیں اس لئے حقیقت کی تلاش میں انسان کو آگے نہیں نکل جانا چاہیے کہ اس سے انسان قریب کی بجائے دور ہوتا چلا جائے گا۔ (76)

تفسیر جلالین میں متشابہات پر بحث کرتے ہوئے کہا گیا کہ متشابہات قرآنیہ میں کبھی

تو ظاہری معانی ہی لغت سے نہیں معلوم ہو سکتے ہیں، مراد متکلم تو بہت دور کی بات ہے جیسے حروف مقطعات کھنکھن، طہ، حم، عسق، وغیرہ ان کے معنی کسی لغت کی مدد سے بھی پتہ نہیں چلتے اور کبھی تشابہات قرآنیہ کے ظاہری معانی تو معلوم ہوتے ہیں لیکن متکلم کی اصل مراد کو معلوم کرنا صرف مشکل ہی نہیں بلکہ مستحیل ہے مثلاً قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کی صفات کے بیان میں وارد ہونے والی آیات مثلاً - (77)

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی ۝ (78)

ترجمہ: وہ بڑا مہربان عرش پر قائم ہوا

... وَلِصَّنْعَ عَلَىٰ عَيْنِي ۝ (79)

ترجمہ: اور تاکہ پرورش پائے تو میری آنکھ کے سامنے

... كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ... (80)

ترجمہ: ہر چیز فنا ہے مگر اس کا منہ

... يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ... (81)

ترجمہ: اللہ کا ہاتھ ہے اوپر ان کے ہاتھ کے

... وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ... (82)

ترجمہ: اور آسمان لپٹے ہوئے ہوں اس کے داہنے ہاتھ میں

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ... (83)

ترجمہ: جس دن کھولی جائے پنڈلی

... نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝ (84)

ترجمہ: اور ہم اس سے نزدیک ہیں دھڑکتی رگ سے زیادہ

وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۝ (85)

ترجمہ: اور آئے تیرا رب اور فرشتے آئیں قطار قطار
... فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ ... (86)

ترجمہ: سو جس طرف تم منہ کرو وہاں ہی متوجہ ہے اللہ
... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ... (87)

ترجمہ: اور وہ تمہارے ساتھ ہے جہاں کہیں تم ہو
... وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوحِيْ ... (88)

ترجمہ: اور پھونک دوں اس میں اپنی جان سے
اللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ... (89)

ترجمہ: اللہ روشنی ہے آسمانوں اور زمین کی
... مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيْـدَيَّ ... (90)

ترجمہ: کس چیز نے روک دیا تجھ کو کہ سجدہ کرے جس کو میں نے بنایا اپنے دونوں ہاتھوں سے

وَقَالَ اِنِّیْ ذٰهَبٌ اِلٰی رَبِّیْ سَیْهِدٰی ۝ (91)

ترجمہ: اور بولا میں جاتا ہوں اپنے رب کی طرف وہ مجھ کو راہ دے گا۔
اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا ... (92)

ترجمہ: اللہ ساتھ ہے ان کے جو پرہیزگار ہیں۔

تفسیر جلالین میں ایک نکتہ بیان کیا گیا ہے کہ آیات صفات اور مقطعات قرآنیہ

دونوں، جو آیات متشابہات ہیں کا تعلق ماوراء عقل سے ہے اور انسانی حواس ان کا صحیح ادراک نہیں کر سکتے۔ مثلاً خدا کی ہستی، اس کی صفات، مرنے کے بعد کی زندگی، آخرت کے احوال و احوال۔ یہ متشابہات خلاف عقل نہیں مگر ماوراء عقل ضرور ہیں۔ انسان اس پر یقین کرے کہ یہ سب برحق ہیں لیکن حقیقت صرف اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے، انسان صرف عقل اور حواس سے اس کا اپنے ذہن کے مطابق تصور کر سکتا ہے لیکن حقیقت نہیں پاسکتا۔ (93)

جب متشابہات کا اصل مقصود معلوم نہیں تو متشابہات کے نزول کا کیا فائدہ ہے؟ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جو متشابہات سے مراد ہے، اس کی حقانیت پر ایمان و اعتقاد کرنا اور ان چیزوں سے رک جانا جو اللہ تعالیٰ نے نہیں بتلائی انسانوں کی اس میں آزمائش ہے۔ اس آزمائش سے حق پرست اور متزلزل کو جدا کرنا ہے۔ (94)

متشابہات کے سلسلے میں عصر حاضر کے مشہور محقق وحید الدین خان حقیقت پسندی کا راستہ اختیار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ متشابہات کو نہ چھیڑا جائے۔ اللہ تعالیٰ اہل علم کو اس قسم کی بے نتیجہ بحث میں الجھنے سے بچائے، اللہ اہل علم کو عقل سلیم دے تاکہ وہ متشابہات کے حقائق کے مجمل یقین پر راضی ہو جائیں اور اس دن کا صبر سے انتظار کریں جب متشابہات کی حقیقتیں اپنی تفصیلی صورت میں کھل کر سامنے آجائیں۔ (95)

مولانا امین احسن اصلاحی نے بھی اس نکتہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا:

”متشابہات سے مراد وہ آیتیں ہیں جن میں ہمارے روزمرہ مشاہدات و معلومات کے دسترس سے باہر کی باتیں تمثیلی و تشبیہی رنگ میں قرآن نے بتائی ہیں کیونکہ ان کا تعلق ایک نادیدہ عالم (Metaphysics) سے ہوتا ہے۔ علم کے طالب بقدر استعداد ان سے فائدہ اٹھا کر ان کی اصل صورت و حقیقت کو علم الہی کے

حوالہ کر دیتے ہیں۔ اگر حد سے آگے بڑھ کر ان کی اصل حقیقت کو اپنی گرفت میں لینے کی کوشش کریں تو یہ چیزیں فتنہ بن جاتی ہیں اور اس کے نتیجے میں انسان مزید الجھ جاتا ہے۔ (96)

قرآن نے تشابہات سے متعلق اسی نکتہ کی طرف اشارہ کیا:
بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ... (97)

ترجمہ: بات یہ ہے کہ جھٹلانے لگے جس کے سمجھنے پر انہوں نے قابو نہ پایا اور ابھی آئی نہیں اس کی حقیقت۔۔۔

صلاح الدین یوسف بھی آیات تشابہات سے متعلق اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”آیات تشابہات میں ماوراء عقل حقائق جیسے اللہ تعالیٰ کی ہستی، قضا و قدر کے مسائل، جنت و دوزخ، ملائکہ وغیرہ کا ذکر ہے جن کی حقیقت سمجھنے سے انسانی عقل قاصر ہے یا ان میں اشتباہ کی وجہ سے تاویل کی گنجائش ہے جس کی مکمل جزئی تشریح سے عوام کو گمراہی میں ڈالنا ممکن ہو۔“ (98)

غلام رسول سعیدی نے تشابہ کی تین قسمیں بیان کی ہیں۔ اول جس کی معرفت کا کوئی ذریعہ نہ ہو جیسے قیامت کا وقت، اور دآبۃ الارض کے نکلنے کا وقت وغیرہ۔ ثانی جس کی معرفت کا انسان کے لئے کوئی ذریعہ نہ ہو جیسے مشکل اور غیر مانوس الفاظ اور مجمل احکام۔ ثالث جو ان دونوں کے درمیان ہو۔ جس کی معرفت علماء راسخین کے لئے حاصل کرنا ممکن ہے لیکن عامۃ الناس کے لئے ممکن نہیں ہے۔ سعیدی اپنے بیان کی وضاحت میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کے متعلق دعا کی کہ اے اللہ! اس کو دین کی فقہ عطا فرما اور اس کو تاویل کا علم عطا فرما: اس دعا سے اسی قسم کی تشابہ آیات کا علم مراد ہے اور بعض روایات میں آتا ہے کہ آپ نے حضرت ابن عباسؓ کے

لئے بھی اسی قسم کی دعا کی تھی۔ (99)

متشابہات کے بارے میں پیر کرم شاہؒ نے تفسیر روح المعانی کی عربی عبارت کو نقل کر کے مفسر سید محمود آلوسی بغدادی کا نکتہ نظر بیان کرتے ہوئے فرمایا: متشابہات سے مراد وہ امور ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے مختص فرمایا۔ وہ اس بات کا انکار نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان امور کا علم بذریعہ وحی اپنے رسول ﷺ کو دیا یا اولیائے کاملین کے قلوب میں القا فرمایا ہے۔ (100)

شیخ عبدالحق دہلوی نے متشابہ کو فقہی اصطلاح کے تناظر میں پرکھتے ہوئے فرمایا:

”علمائے اصول کے نزدیک جو کلام کسی معنی کے لئے موضوع ہو اگر اس میں دوسرا احتمال نہیں تو اس کو نص صریح کہتے ہیں اور اگر دوسرا احتمال ہو اور دونوں احتمال برابر بھی ہوں تو اس کو مشترک کہتے اور ہر احتمال کی نسبت سے مجمل اور اگر ایک احتمال قوی ہو اور دوسرا ضعیف تو احتمال قوی کے لحاظ سے اس کو ظاہر کہتے ہیں اور ضعیف کے لحاظ سے مؤول کہتے ہیں، ان سب اصطلاحات میں نص اور ظاہر کو محکم کہا جاتا ہے اور مجمل اور مؤول کو متشابہ کہا جاتا ہے۔“ (101)

بعض محققین علمائے اصول کے نزدیک جو کلام کسی معنی پر ظاہراً دلالت کرتا ہے اور اس میں دوسرے احتمال کی گنجائش بھی ہے پس اگر یہ معنی نفس الفاظ سے سمجھا جائے تو اس کو ظاہر کہیں گے۔ اور اگر اس معنی کے لئے سیاق بھی ہو تو اس کو نص کہیں گے۔ اور کبھی عموماً ہر آیت وحدیث کو نص کہہ دیتے ہیں اور جس میں دوسرے احتمال کی گنجائش نہیں اگر احتمال نسخ ہے تو اس کو مفسر کہتے ہیں اور اگر یہ بھی احتمال نہیں تو اس کو محکم کہتے ہیں اور جو ظاہراً دلالت نہیں کرتا اور اس میں پوشیدگی ہے اگر وہ نفس الفاظ میں ہے لیکن قرآن کی مدد سے دور ہو سکتی ہے تو اس کو مشکل کہتے ہیں اور جو قرآن سے بھی دور نہیں ہوتی مگر متکلم سے انکشاف کی امید ہے تو اس کو مجمل کہتے ہیں اگر امید بھی نہیں تو پھر اس کو متشابہ

کہتے ہیں۔ (102)

بہر حال یہ اصول فقہ کے مصطلحات ہیں اور ہر محقق نے اپنی صوابدید کے مطابق ان اصطلاحات کو استعمال کیا ہے لیکن سب کا مفہوم ایک جیسا ہے۔ اگر مفہوم ایک جیسا ہو تو اصطلاحات کے مختلف ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اسی لئے کہا جاتا ہے۔

لا مشاخة فی الاصطلاح

یعنی اصطلاحات کے مختلف ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا نکتہ نظر محکمات اور متشابہات کے متعلق نہایت واضح اور دو ٹوک ہے، آپ نے فرمایا:

”متشابہات کا صحیح مطلب صرف اللہ ہی کو معلوم ہے وہ ہی اپنے کرم سے جس کو جس قدر حصہ پر آگاہ کرنا چاہے کر دیتا ہے۔ جو لوگ مضبوط علم رکھتے ہیں وہ محکمات و متشابہات سب کو حق جانتے ہیں۔ انہیں یقین ہے کہ ان کا سرچشمہ ایک ہی ہے۔ اور ان میں تناقض و تہافت کا امکان نہیں اسی لئے وہ متشابہات کو محکمات کی طرف لوٹا کر سمجھتے ہیں۔ (103)

الاتقان میں متشابہ آیات کے سلسلے میں حروف مقطعات اور اللہ تعالیٰ کی صفات پر طویل بحث کی گئی ہے متشابہ کے موضوع پر بقول جلال الدین سیوطی کئی نحوی انداز میں مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں سب سے پہلے مشہور نحوی کسائی نے لکھا ہے اور ان متشابہ آیات کو لیا ہے جو باہم ملتی جلتی ہیں۔
مثلاً سورۃ البقرہ میں ہے:

... وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ... (104)

ترجمہ: اور داخل ہو دروازے میں سجدہ کرتے ہوئے۔

اور سورۃ الاعراف میں ہے:

...وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا... (105)

ترجمہ: اور کہو ہم کو بخش دے اور داخل ہو دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے۔

اسی طرح سورۃ البقرہ میں

...وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ... (106)

ترجمہ: اور جس جانور پر نام پکارا جائے اللہ کے سوا کسی اور کا

اور دوسری جگہ قرآن مجید میں ہے:

...وَمَا أَهْلٌ لغيرِ اللَّهِ بِهِ... (107)

ترجمہ: اور جس جانور پر نام پکارا جائے اللہ کے سوا کسی اور کا

اس طرح سورۃ البقرہ میں

...هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ○ (108)

ترجمہ: راہ بتلاتی ہے ڈرنے والوں کو

اور سورۃ لقمان میں ہے۔

هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ○ (109)

ترجمہ: ہدایت ہے اور مہربانی نیکی کرنے والوں کے لئے

البقرہ میں متقین کے ضروری اوصاف بیان کرنے کے بعد لفظ متقین مناسب ہوا

اور سورۃ لقمان میں رحمت کا بیان ہونے کی وجہ سے محسنین کا لفظ ہی مناسب تھا۔ (110)

ایک اور جگہ متشابہ آیات پر بات کرتے ہوئے کسائی نے فرمایا کہ سورۃ بقرہ میں

ہے۔

قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا ... (111)

ترجمہ: تم کہہ دو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو اتر اہماری طرف اور سورۃ آل عمران میں ہے۔

قُلْ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ... (112)

ترجمہ: تو کہہ ہم ایمان لائے اللہ اور جو کچھ اتر اہم پر پہلے قول میں مسلمانوں سے خطاب کیا گیا ہے اور دوسرے میں نبی ﷺ سے اس کا سبب یہ ہے کہ لفظ الیٰ پر ہر ایک جہت سے انتہا ہوتی ہے مگر لفظ علیٰ پر محض ایک ہی جہت سے انتہا ہوتی ہے جو کہ غُلُو (بلندی) ہے کیونکہ نبی ﷺ پر وحی غُلُو کی جہت سے آتی تھی اس لئے علینا ہی مناسب ہے اور جو باتیں بھی نبی ﷺ کی جہت سے آئی ہیں ان میں سے اکثر علیٰ کے ساتھ آئی ہیں اور امت کی جہت میں آنے والی باتیں الیٰ کے ساتھ آئی ہیں۔ (113)

قرآن کے متشابہات اللہ تعالیٰ کے (Codes) سر بستہ راز ہیں۔ اس لئے متشابہ امور کے بارے میں جزی رائے زنی کی ضرورت نہیں گمراہ لوگ بے فائدہ بحث کرتے ہیں اور اس چیز کے حصول کی ناکام کوشش کرتے ہیں جنہیں معلوم کرنے کا کوئی طریقہ موجود نہیں۔ اس کو معلوم کرنے کی کوشش کرنا بھی درست نہیں کیونکہ یہ ایسی چیز ہے جسے جزی طور پر جاننا ممکن ہی نہیں بہتر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان کے بارے میں سوال کرے تو اس کا جواب امام مالکؒ کی طرح دینا چاہئے کہ اس کے ظاہری معنی تو معلوم ہیں لیکن اس کے اصل مفہوم کی کیفیت نا معلوم ہے۔ اس پر ایمان لانا تو واجب ہے کہ متشابہات سے جو مراد الہی ہے وہ برحق ہے لیکن اس کے بارے میں سوال کرنا اور حقیقت معلوم کرنا گمراہی ہے اور کج روی ہے جس سے خود قرآن کریم میں منع فرمایا گیا۔ (114)

مشہور دانشور اور مفسر قرآن سید امیر علی نے متشابہات کے سلسلے میں مذکورہ بالا بات کی تائید کرتے ہوئے آپ ﷺ کا فرمان بیان کرتے ہوئے کہا کہ تم لوگ اللہ کی نعمتوں میں فکر کرو اور اللہ کی ذات اور صفات میں فکر مت کرو جو شخص حقائق الیقین کے سمندروں سے پار نہیں ہوا اور آئینہ تحقیق میں نہیں دیکھا اس نے اگر متشابہات پر غور کیا اور اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات میں رائے زنی سے کام لیا تو وہ اپنے ایمان کے مرتبہ سے بھی گر جاتا ہے۔ اور جو لوگ حقیقت و معرفت کو نہیں پہنچے اور وہ متشابہات میں غور کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات میں اپنی عقل سے تشریح کرتے ہیں تو وہ توحید کی معرفت حاصل کرنے کی بجائے توحید سے کوسوں دور ہو جاتے ہیں اور فتنے میں پڑ جاتے ہیں۔ (115)

مطالب القرآن میں غلام احمد پرویز نے متشابہات کے بارے میں ایک اہم نکتے کی طرف توجہ دلائی ہے کہتے ہیں کہ متشابہات کی تعریف یہ کی جاتی ہے کہ وہ آیات جن کے مفہوم میں اشتباہ کی گنجائش ہے اور یہ اس کتاب کے متعلق کہا جاتا ہے جس کی ابتداء ان الفاظ سے ہوئی ہے۔ (116)

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ... (117)

ترجمہ: یہ وہ کتاب ہے جس میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں۔

بلکہ یہاں تک وضاحت کر دی گئی ہے کہ

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ○ (118)

ترجمہ: پھر مقرر ہمارا ذمہ ہے اس کو کھول کر بتلانا

پرویز نے کہا کہ متشابہات کا یہ غلط مفہوم بیان کرنے کا نقصان یہ ہوا کہ غیر مسلموں کے لئے اعتراضات کے دروازے کھل گئے اور دور حاضر کے مستشرق آریبری نے بھی آیت (هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَبِهَاتٍ) کا ترجمہ یوں کر دیا۔ (119)

The Book where in are verses clear and others ambiguous (120)

ترجمہ: ایسی کتاب جس میں واضح آیات ہیں اور دوسری مبہم
آری بری اور دیگر مستشرقین کو اس غلط ترجمے کی جسارت اس لئے ہوئی کہ ہمارے
مسلمان مفسرین نے بھی اپنے ترجموں میں یہ کہا کہ متشابہات کے معنی میں اشتباہ ہوتا ہے۔
مشہور تفسیر ابن کثیر کے مترجم محمد جو نا گڑھی کہتے ہیں کہ متشابہات کی آیات وہ ہیں
جو یا تو منسوخ ہیں یا جن میں تشبیہات اور مثالیں دی گئی ہیں یا جن میں قسمیں کھائی گئی ہیں
ان پر صرف ایمان لایا جاتا ہے اور یہ عمل کے لئے نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی
فرمان ہے کہ متشابہات کی سچائی میں کلام نہیں ان کے اصل مقصد کو معلوم کرنے کے لئے
تصرف و تاویل نہیں کرنی چاہیے۔ متشابہات کے ذریعے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آزماتا
ہے اور جن کے دلوں میں کجی ہے وہ متشابہاتوں سے ہی اپنے بدترین مقاصد کو پورا
کرتے ہیں۔ (121)

تیسیر القرآن میں عبدالرحمن کیلانی متشابہات کے بارے میں اپنی رائے کا اظہار
کرتے ہوئے کہتے ہیں: متشابہات کی اصل مراد ذہن انسانی کی دسترس سے بالا ہے
انسان کی عقل چونکہ محدود ہے اور کائنات اور اس کے حقائق لامحدود ہیں۔ اس لئے
ان آیات کا ٹھیک ٹھیک مفہوم انسانی ذہن میں نہیں آ سکتا اور ہر شخص اپنی اپنی سمجھ کے
مطابق اس کی تاویل کرتا ہے۔ ایسی آیات عموماً اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے متعلق
ہیں۔ اب اس بات کے پیچھے پڑنا کہ اللہ کا عرش کیسا ہے؟ وہ خود کیسا ہے؟ اور کس طرح
عرش پر بیٹھا ہے۔ اس قسم کی سوچ سراسر گمراہی ہے۔ کیونکہ اللہ نے خود ہی فرمایا ہے۔
... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ... (122)

ترجمہ: نہیں ہے اس کی طرح کا سا کوئی۔

اسی وجہ سے عبدالرحمن کیلانی یہاں گمراہ فرقوں کے استدلال کی مذمت کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ جہمیہ اور معتزلہ کو الرحمن علی العرش استویٰ کی سمجھ نہ آئی اور انہوں نے عقل سے کام لے کر اس کی تاویل کر دی استویٰ کے معنی بدل کر استویٰ کر لئے ان کا نظریہ ہے چونکہ اللہ ہر جگہ موجود ہے لہذا اس کی تاویل لازمی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر بتلایا ہے کہ ایسی آیات کی تاویل کا صحیح مفہوم اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ (123)

عبدالرحمن کیلانی اپنے نکتہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے اس آیت یعنی وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ... کے بارے میں کہتے ہیں کہ بعض حضرات إِلَّا اللہ پر وقف کو ضروری نہیں سمجھتے اور اس کے بعد کی واؤ کو عاطفہ قرار دیتے ہیں اس لحاظ سے آیت کا معنی یوں بنتا ہے کہ متشابہات کی حقیقت کو اللہ ہی جانتا ہے نیز علم میں رسوخ رکھنے والے لوگ بھی جانتے ہیں لیکن میرے خیال میں یہ تفسیر درست معلوم نہیں ہوتی کیونکہ بے شمار متشابہات ایسی ہیں جن کی حقیقت اللہ کے علاوہ کسی راسخ فی العلم کو بھی معلوم نہیں ہو سکتی جن میں سرفہرست تو حروف مقطعات ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات بھی ہیں البتہ ذومعنی الفاظ والی آیات کی کسی حد تک تاویل کی جاسکتی ہے۔ لیکن پھر بھی وہ تاویل حتمی نہیں ہوگی۔ (124)

عاشق الہی مہاجر مدنی متشابہات کی تعریف اس طرح بیان کرتے ہیں۔

Allegorical means all these verses are similar and alike in their beauty, eloquence and truth. Yet their exact interpretation is known exclusively by Allah. (125)

ترجمہ: متشابہ کے معنی ہیں یہ تمام آیات اپنے حسن، روانی اور صدق میں ملتی جلتی اور ایک جیسی ہیں پھر بھی ان کی توجیہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔

اس کے بعد وہ آیات متشابہات کی مثالوں سے وضاحت کرتے ہیں۔

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی ۝ (126)

1. The most merciful is firm upon the throne

یَوْمَ یُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ... (127)

2. The day when the calf shall be exposed.

وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۝ (128)

3. Your Lord Came and angles in rows.

...يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ... (129)

4. The hand of Allah is above their hands.

اس کے بعد وہ آیات متشابہات کے متعلق اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے دو ٹوک الفاظ میں کہتے ہیں۔

"Those who are sound and firm in their knowledge accept all these without needing to understand their exact meanings. They just say, "We believe therein, all is from our Lord." They admit their ignorance. (130)

ترجمہ: وہ جو اپنے علم میں پختہ کار ہیں وہ سمجھنے کی ضرورت کے بغیر ان کے درست معانی کو تسلیم کرتے ہیں وہ صرف اتنا کہتے ہیں: ہمارا اس پر یقین ہے کہ سب من جانب اللہ ہے۔ وہ اپنی کم علمی کا اعتراف کرتے ہیں۔

مذکورہ بالا مفسرین اور علماء کی آراء سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ تشابہات سے متعلق عاشق الہی کا نظریہ ہی درست نظر یہ ہے۔ جو قرآن کے بیانات سے مطابقت رکھتا ہے اور اسی میں بہتری ہے۔

اگرچہ آیات تشابہات کی وجہ سے کج رویوں نے بڑے بڑے فتنے اٹھائے ہیں بالخصوص 'خاتم النبیین' کے مفہوم سے ایسی تاویلات کی گئیں کہ مرزا غلام احمد نے نبوت کا دعویٰ کر دیا۔ لیکن یہ دو حقیقتیں اپنی جگہ پر اس طرح قائم ہیں جس طرح سورج وسط نہار میں پورے جوہن کے ساتھ اپنی روشنی کی کرنیں زمین کی سطح پر بکھیر رہا ہوتا ہے۔

پہلی حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید میں ذرہ برابر بھی اختلاف کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ یہ ایک ہی خالق کائنات کا نازل کردہ ہے ارشادِ ربانی ہے:

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ط وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا

کَیْرًا (131)

ترجمہ: کیا غور نہیں کرتے قرآن میں اور اگر یہ ہوتا کسی اور کا سوا اللہ کے تو ضرور پاتے اس میں تفاوت

دوسری حقیقت یہ ہے کہ پورا قرآن بغیر اختلاف کے ہے لیکن اس کی آیات آپس میں ملتی جلتی ہیں۔ اور موقع و محل کے مطابق بار بار دہرائی جاتی ہیں تاکہ تشابہ امور کو محکم ثابت کر دیا جائے۔ خود قرآن مجید میں آیا ہے۔

اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى ... (132)

ترجمہ: اللہ نے اتاری بہتر بات، کتاب آپس میں ملتی، دہرائی ہوئی قرآن مکمل طور پر تشابہ یعنی ملتا جلتا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے اگر ایک آیت میں

کوئی بات مختصر پیش کی گئی ہو تو دوسری جگہ اس کی تفصیل بیان کر کے ابہام کو ختم کر دیا جاتا ہے۔ اور وہ آیات متشابہات محکمات کے زمرے میں آ جاتی ہے اور بعض جگہ مثلاً ما بعد الطبیعات یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات یا عالم آخرت کی زندگی سے متعلق جو متشابہات ہیں، ان کے ظاہری معنی معلوم ہونے کے باوجود اصل حقیقت کا پورا ادراک انسانی عقل نہیں کر سکتی، لہذا ان میں جزی حکم لگانے کی کوئی گنجائش نہیں۔

2.3 فصل سوم احسن اور غیر احسن تاویلات : مفہوم و اشکال

متشابہات میں حدود میں رہ کر غیر جزی تاویلات کی اجازت ہے، اگر حدود سے باہر نکل کر متشابہات کی تاویلات یا ان کو جزی تاویلات کے طور پر پیش کیا جائے تو وہ غلط ہیں۔ غلط اور صحیح، اسی طرح صحیح میں احسن تاویلات کو جانچنے کا کیا معیار ہونا چاہیے؟ اس نکتہ کو واضح کرنا بہت ضروری ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
 هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ... أُولُوا الْأَلْبَابِ ○ (133)

تلاوت فرمائی اور پھر فرمایا جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو کہ وہ متشابہ کی پیروی کرتے ہیں تو ان سے پرہیز کرو۔ (134)

اسی طرح تفسیر مظہری میں ابو مالک اشعری سے روایت ہے کہ اس نے آپ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: مجھے اپنی امت پر کس چیز کا خوف نہیں مگر تین چیزوں کا، ان تین چیزوں میں سے ایک یہ بھی ذکر کیا کہ ان لوگوں کے لئے جب کتاب اللہ کھولی جائے گی تو وہ اپنی کج روی کی وجہ سے اس کی تاویل چاہتے ہوئے شروع کریں گے جب کہ اس کی تاویل کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ (135)

لیکن راسخون فی العلم ان متشابہات کے بارے میں محتاط رویہ اختیار کرتے ہیں اور الراسخون فی العلم سے مراد وہ لوگ ہیں جو علم (دین) میں پختہ کار اور فہیم ہیں اور یہ اپنے محتاط رویے کے مطابق یہ کہتے ہیں کہ ہم ان متشابہات کے مفہوم پر اجمالاً یقین رکھتے ہیں اور ان کی جو مراد واقع میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے وہ حق ہے۔ (136)

متشابہات کی غلط تاویلات سے منع کیا گیا ہے۔ اور غلط تاویلات کی متشابہات میں ابتدا کیسے ہوئی اس پر قاضی ثناء اللہ پانی پتی کہتے ہیں کہ جب یہودیوں نے اسلام کو روز بروز ترقی کرتے ہوئے

دیکھا اس پر ضد کرنے لگے اور انہیں یقین ہو گیا دنیا میں مسلمانوں کو اللہ کی طرف سے تائید حاصل ہے۔ انہوں نے نفاق سے کام لیا اور ظاہر میں اسلام میں داخل ہو گئے لیکن متشابہات میں غلط تاویلات کے ذریعے متشابہات کی پیروی کرنے لگے، اور یوں اس کے نتیجے میں مذاہب باطلہ وجود میں آئے۔ (137)

صوفی عبدالحمید سواتی نے غلط تاویلات قرآن پر تفصیلاً روشنی ڈالی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ نے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی متشابہ آیات کی غلط تاویل کر کے لوگوں کو اصل دین سے دور کر دیا حتیٰ کہ محکم آیات کو بھی متشابہات کے تابع کر کے دین کا حلیہ بگاڑ دیا۔ لیکن افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ ہم مسلمانوں نے آج یہود و نصاریٰ سے بڑھ کر خود محکم آیات کو توڑ مروڑ کر متشابہات کے معنی پہنائے اور یہود و نصاریٰ کو پیچھے چھوڑ دیا۔ (138)

ہمارے خیال میں یہاں ’ہم مسلمانوں‘ کی بجائے ’ہم میں سے بعض مسلمانوں‘ کہا جاتا تو زیادہ بہتر ہوتا۔ کیونکہ آگے چل کر عبدالحمید سواتی نے اپنے نکتہ کی مزید وضاحت کرتے ہوئے جو مثالیں پیش کی ہیں وہ تمام مسلمانوں کی نہیں بلکہ ایک مخصوص طبقہ فکر کے اصحاب کی رائے ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”ختم نبوت اور حضرت عیسیٰ کے زندہ اٹھائے جانے کا انکار اور اس طرح دیگر غلط افکار یہ سب قرآن کی آیات متشابہات کا سہارا لے کر ہی کیا جا رہا ہے۔ ایسا رویہ قرآن کی نظر میں دلوں میں کجی کی نشاندہی کرتا ہے اور متشابہات سے غلط تاویلیں تلاش کر کے گمراہی پھیلانی جا رہی ہے۔“ (139)

ڈاکٹر غلام جیلانی برق نے کہا کہ خاتم النبیین کی غلط تاویلات نے آج تک نوے چھوٹے نبی پیدا کئے ہیں۔ اسی طرح متشابہات کی غلط تاویلات سے معتزلہ، مرجئہ، جبریہ اور قدریہ پیدا ہوئے۔ جن کی وجہ سے وحدت اسلامی کی بنیادیں مرصوص میں بڑے

بڑے شگاف پڑ گئے جس کا خمیازہ آج تک امت مسلمہ برداشت کر رہی ہے۔ (140)

حضرت شاہ ولی اللہ نے اسی وجہ سے آیات متشابہات کی تاویل میں بہت احتیاط برتی ہے اور متکلمین کے گروہ پر تنقید کرتے ہوئے فرمایا کہ انہوں نے تقریباً تمام متشابہ آیات کی تاویل کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور یہ ایک غلط روش ہے جس سے مذہبی فرقہ بندی کا دروازہ کھلتا ہے۔ (141)

شاہ ولی اللہ کا خیال ہے کہ متشابہ آیات میں ان کے ظاہری حکم پر عمل کیا جائے اور ان کی تاویل کے سلسلے میں غور و فکر سے پرہیز کیا جائے۔ شاہ ولی اللہ نے تاویلات پر روشنی ڈالتے ہوئے کہا کہ کبھی یہ تاویلات نحوی بحثوں کی پیچیدگیوں سے پیدا ہوئیں اور کبھی تصوف کی پیچیدہ موثر گائیوں کی وجہ سے اور شاہ ولی اللہ ایسے متصوفانہ نکات کو تفسیر قرآن سے غیر متعلق قرار دیتے ہیں۔ (142)

شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ ہر آیت کا ظاہر ہے اور باطن بھی لیکن آیات کا ظاہر تو وہی ہے جس پر آیت کے الفاظ براہ راست دلالت کرتے ہیں اور جسے عرف عام میں عام معنی یا مطلب کہا جاتا ہے۔ اور باطن تمام آیات کا الگ الگ ہے۔ اور تذکیر بالہ اللہ کا باطن تفکر ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور نشانیوں میں غور و فکر کرنا اور باطنی مشاہدہ کرنا۔ (143)

تفسیر کرنا کوئی عام کام نہیں کہ ہر آدمی قرآن کی تفسیر شروع کر دے، مفسر کے لئے بہت سارے علوم کا تجر ضروری ہے اور اصول تفسیر کے مطابق سیوطی کے نزدیک مفسر کے لئے پندرہ علوم کا جاننا ضروری ہے۔ (144)

☆	اشتقاق	☆	معانی	☆	بیان
☆	بدیع	☆	قرأت	☆	اصول دین
☆	اصول فقہ	☆	اسباب نزول	☆	ناسخ و منسوخ
☆	فقہ	☆	فقہ احادیث	☆	باطنی تصوف

اور جب مفسر کی شرائط کو ملحوظ نہ رکھا جائے اور ہر طرح کا آدمی تفسیر قرآن میں جولانی طبع دکھائے تو تفسیر قرآن اور خاص طور پر متشابہات کی تاویلات میں غلط چیزیں سامنے آئیں گی، تفسیر کے معیار صحت کے بارے میں ثناء اللہ امرتسری نے مختلف اقوال نقل کئے ہیں جن میں زیادہ زور قرآن کی زبان کی کماحقہ معرفت پر ہے۔ جب تک عربی زبان کے اشتقاق، لغوی اور اصطلاحی معنی، اسلوب بیان، فصاحت اور بلاغت وغیرہ کا جاننے کا صحیح علم نہ ہو تو تفسیر باطل ہوگی۔ اسی نکتہ کی اہمیت کو بیان کرتے ہوئے امرتسری کہتے ہیں۔

۱۔ مشہور تابعی مجاہدؒ کہتے ہیں کسی ایک کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر یقین رکھتا ہے جائز نہیں کہ وہ کتاب اللہ کے بارے میں بات کرے اور وہ لغات عرب کا عالم نہ ہو۔

۲۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ میرے پاس اگر ایسا شخص لایا جائے جو لغت عرب کے بغیر کتاب کی تفسیر کرتا ہو تو میں اسے سزا دوں گا۔

۳۔ امام فخر الدین رازیؒ نے فرمایا بے شک قرآن عرب کی لغت میں نازل ہوا۔ لہذا اس کے خلاف اس کی تفسیر جائز نہیں۔ (145)

آخر میں ثناء اللہ امرتسری نے کہا کہ اپنی مرضی اور رائے سے تفسیر کرنے والوں کو دوزخ کی وعید سے بچنا چاہیے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَعْبَأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (146)

ترجمہ: جس نے بغیر علم کے قرآن کی تفسیر کی وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں تلاش کر لے۔

اسی وجہ سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ثناء اللہ امرت سری کی تفسیر ثنائی، احسن تاویلات کی ایک بہترین مثال ہے۔ لیکن اگر آپ تفسیر قرآن اور خاص طور پر متشابہات کی تفسیر میں ثناء اللہ امرت سری کے تاویلات کے مقرر کردہ راستے سے ہٹ کر تفسیر اور تاویل کریں گے تو اس میں بہکنے کا بہت احتمال ہے۔ انہی وجوہات کی بنیاد پر مسلمانوں میں نئے فرقوں مثلاً مرزائیت، نیچریت اور اسی طرح دیگر متشدد نظریات والے فرقوں کی تفسیر اور تاویل احسن اسلوب سے دور نظر آتی ہے۔

متشابہات تو متشابہات ہیں لیکن ان فرقوں نے محکم آیات کو بھی اپنی خواہشات کی زنجیروں میں جکڑ دیا ہے جو تحریف معنوی ہے۔ تفسیر کو بے قید لکھنے سے یہ بات پیدا ہوئی کہ ہر مفسر جو کسی فن میں مہارت رکھتا، اس نے قرآن کی تفسیر کو چاہے وہ محکمات ہوں یا متشابہات اپنے زاویہ نگاہ سے لکھا یہی وجہ ہے کہ فخر الدین رازی، جارا اللہ زمخشری کی تفاسیر اسی طرح ابن کثیر اور معالم التنزیل وغیرہ ان سب تفسیروں کے ذریعے قرآن سمجھنے کی کوشش سے سوائے تحیر کے کچھ نصیب نہیں ہوتا۔ (147)

مولانا ابوالکلام آزاد نے اس نکتہ کو نہایت وضاحت سے بیان کیا۔ آپ نے

فرمایا:

”صدر اول کے بعد سے قرآن کریم کے فہم و تدبر کی راہیں دور ہو گئیں۔ ایک قرآنی اور دوسری غیر قرآنی۔ غیر قرآنی سے مراد وہ تمام طریقے ہیں جو قرآن سے نہیں بلکہ مفسرین قرآن کے ذوق و فکر سے پیدا ہوئے۔ یہ علوم وضعیہ کی اشاعت، ایرانی، رومی، اور

ہندی تمدن کے اقتباس اور عجمی اقوام کے اختلاط کا قدرتی نتیجہ تھا۔“ (148)

افسوس قرآن کہاں لے جانا چاہتا تھا اور دنیا نے اسے اپنے سر پر رکھ کر کدھر کا رخ کیا ہمارے مفسرین، متکلمین، ارسطو کی منطق اور یونانیوں کی دانش فروشیوں میں ایسے گم ہو گئے کہ انہیں دوسری راہوں کی خبر ہی نہ رہی۔ (149)

تفسیر بالرائے کی وجہ سے مطالب القرآن سمجھنے میں لوگوں سے لغزشیں ہوئیں۔ ایسی تفسیر سے مقصود وہ تفسیر نہ تھی کہ جو اس لئے کی جائے کہ قرآن کیا کہتا ہے بلکہ اس لئے کی جائے کہ ہماری ٹھہرائی ہوئی دلیل کیا چاہتی ہے۔ (150)

مولانا عبدالماجد دریابادی نے تفسیر قرآن کے سلسلے میں علوم لغویہ کی اہمیت کا اعتراف کرنے کے ساتھ فرمایا کہ تزکیہ نفس یعنی باطنی تصوف بہت ضروری ہے۔ محض زبان دانی کے بھروسہ پر قرآن سمجھ لینے کی کوشش ایک سعی لا حاصل ہے ابو جہل اور ابولہب سے بڑھ کر زبان دان اور کون تھا؟ لیکن اپنی روح کو انہوں نے قرآنی روح سے یکسر بیگانہ و نا آشنا رکھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن ان پر ذرا بھی نہ کھلا اور وہ فہم قرآن کے درجہ ادنیٰ کی سعادت سے بھی محروم ہی رہے۔ (151)

بعض کہتے ہیں کہ قرآن فہمی اور اس کی تفسیر محکمات اور تشابہات کے لئے باطنی تصوف یعنی تزکیہ نفس کا ہونا بہت ضروری ہے، صوفیائے کرام ایک درخت لگاتے ہیں لیکن سالوں تک لوگ اس کے پھل کھاتے رہتے ہیں۔ یہ لوگ اپنی قبروں میں سو جاتے ہیں لیکن ان کے علوم سے لوگ پشت در پشت فیض پاتے رہتے ہیں۔ (152)

یہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے ہیں اور مظہر ذات الہی ہیں ان کی اپنی کلام میں بھی کچھ محکمات ہوتے ہیں کچھ تشابہات جیسے منصور حلاجؒ نے ”انا الحق“ کہا بایزید بسطامیؒ نے سبحانی ما اعظم شانی فرمایا اسی طرح شیخ محی الدین ابن عربیؒ کے وہ کلمات جو بظاہر خلاف شرع معلوم ہوتے ہیں تشابہات ہیں اسی لئے خود محی الدین نے فرمایا کہ ہم ایسی قوم ہیں کہ ہماری کتابیں نا اہل کو دیکھنا حرام ہیں۔ امام سیوطی نے فرمایا میرے نزدیک

فیصلہ یہ ہے کہ ابن عربی ولی کامل ہیں مگر ان کی کتابیں دیکھنا حرام ہے۔ (153)

لیکن علمائے شریعت نے صرف ان متشابہات کو سامنے رکھ کر ظاہری معنی پر حکم شرعی جاری کیا اور بہت سے صوفیاء کرام پر کفر کے فتوے صادر کئے اور بعض کو شہید کیا جیسے منصور حلاج کو۔

تاہم قرآنی آیات کو کھینچ کر اپنے مطلب کے معانی و توضیح کرنا معیوب اور مذموم ہے کیونکہ لازمی طور پر اس سے قاری کی توجہ قرآن سے ہٹ کر دوسری طرف چلی جاتی ہے اور قرآن کی اصل روح اس پر واضح نہیں ہو سکتی۔

محمد رضی الاسلام ندوی نے قرآن کی تفسیر میں طرق تفسیر کو نظر انداز کرنے سے غلط تاویلات کی مثالیں دیتے ہوئے فرمایا:

۱۔ احادیث کو نظر انداز کر کے صرف قرآن کو بنیاد بنا کر تفسیر کرنے سے تاویل میں غلطی ہو سکتی ہے۔ مثال کے طور پر قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کے لئے نعمت اور نعیم دونوں الفاظ استعمال ہوئے ہیں مفسرین اور علمائے لغت نے دونوں کے درمیان فرق نہیں کیا ہے۔ لیکن دونوں کے معنی میں واضح فرق ہے نعمۃ کا لفظ دنیوی نعمتوں کے لئے استعمال ہوا ہے اور نعیم کا استعمال قرآن میں صرف آخرت کی نعمتوں کے لئے خاص ہے۔

۲۔ آثار صحابہ و تابعین کو تفسیر کے وقت پیش نظر نہ رکھا جائے تو تاویل غلط ہو سکتی ہے مثلاً سورۃ المائدہ میں ہے۔

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ... مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ... (154)

ترجمہ: آج حلال ہوئیں تم کو سب ستھری چیزیں۔۔۔ اور حلال ہیں تم کو پاک دامن عورتیں مسلمان اور پاک دامن عورتیں ان میں سے جن کو دی گئی کتاب تم سے پہلے۔۔۔

بعض کہتے ہیں کہ اہل کتاب کی عورتوں سے مسلمان مردوں کا نکاح جائز نہیں کیونکہ اس آیت سے مراد اہل کتاب کی وہ عورتیں ہیں جو ایمان لے آئی ہیں چونکہ اسی آیت میں وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ الگ آیا ہے اس لئے متعدد صحابہ نے قرآن کی اس اجازت سے فائدہ اٹھایا تھا جمہور نے یہی مطلب لیا ہے کہ مسلمانوں کے لئے اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح جائز ہے۔

۳۔ صحفِ سامی کے بیانات کو پیش نظر نہ رکھا جائے تو بعض اوقات صحیح تاویل ممکن نہیں رہتی اور غلطیاں ہو جاتی ہیں مثلاً قرآن کریم کی متعدد آیات میں قتل الانبیاء کو یہود کا ایک جرم بتایا گیا ہے۔

...ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ... (155)

ترجمہ: یہ اس لئے ہوا کہ نہیں مانتے تھے احکامِ خداوندی کو اور خون کرتے تھے پیغمبروں کا ناحق

بعض مفسرین نے یہ بتایا کہ ان آیات میں قتل سے مراد مخالفت ہے انبیاء کا قتل ممکن نہیں۔ جب کہ اس تاویل کی غلطی کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ خود یہود و نصاریٰ کے صحیفے اس پر شاہد ہیں کہ یہود نے قتل انبیاء کے جرم کا ارتکاب کیا ہے۔

۴۔ لغت اور کلامِ عرب سے اعراض برتنے پر قرآن کے صحیح معانی کے تعین اور آیت کی تاویل میں غلطی ہو جاتی ہے مثلاً سورۃ الاعلیٰ میں ہے۔

وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ ۝ (156)

ترجمہ: اور جس نے نکالا چارہ۔ پھر کر ڈالا اس کو کوڑا سیاہ

مفسرین نے عام طور پر غُشَاءُ اُخْوٰی کا معنی سیاہ کوڑا کرکٹ کیا ہے لیکن لغت اور کلام عرب سے اس سے مختلف مفہوم نکلتا ہے۔ مولانا امین احسن اصلاحی غُشَاءُ اُخْوٰی کے لفظ کی لغوی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: عربی میں لفظ 'غُشَاءُ' تو بے شک جھاگ اور خس و خاشاک کے معنی میں بھی آتا ہے لیکن 'اُخْوٰی' ہرگز اس سیاہی کے لئے نہیں آتا جو کسی شے میں اس کی کھنگی، بوسیدگی اور پامالی کے سبب سے پیدا ہوتی ہے۔ بلکہ یہ اس سیاہی مائل سرخی یا سبزی کے لئے آتا ہے جو کسی شے پر اس کی تازگی، شادابی، زرخیزی اور جوش نمو کے سبب سے نمایاں ہوتی ہے۔ لفظ 'غُشَاءُ' اگرچہ مکھن کی جھاگ اور سیلاب کے خس و خاشاک کے لئے بھی آتا ہے لیکن اس سبزہ کے لئے بھی اس کا استعمال معروف ہے جو زمین کی زرخیزی کے سبب سے اچھی طرح گھٹا اور سیاہی مائل ہو گیا ہو۔

بعض مفسرین قرآن کی تفسیر بالقرآن پر زور دیتے ہیں اور کہتے ہیں: قرآن اپنی تفسیر خود کرتا ہے وہ خارج کی کسی چیز کا محتاج نہیں ہے۔ سوائے اس ماحول کے جس پر اس کا انطباق ہوتا ہے اس کی تائید کائنات میں اللہ تعالیٰ کے قوانین قدرت سے اور معاشرہ میں اس کے نظام سے ہوتی ہے۔ لیکن یہ بات علی الاطلاق درست نہیں۔ دیگر طرق جس میں علوم لغویہ، اصول فقہ، شان نزول اور باطنی تصوف یعنی تزکیہ نفس سے تغافل برتنے سے آیات قرآن سے غلط تاویل کا قوی اندیشہ ہو سکتا ہے۔ (157)

اصل بات یہ ہے کہ اکثر مفسرین نے قرآن کی تفسیر میں اگرچہ بہت محنت کی لیکن جب انہوں نے کلامی انداز میں بحث کی تو وہ اپنی جانبداری سے دور ہٹتے چلے گئے اور ایسی تاویلات کیں جو صرف ان کے اپنے سابقہ نظریات کی تائید میں تھیں۔ ان کلامی طریقے سے کی گئی تاویلات میں بے شمار غلطیاں کیں جس کی وجہ سے اسلام میں مختلف فرقے پیدا ہوئے اور امت کی وحدت پارہ پارہ ہوئی۔ امام رازی کی تفسیر کبیر، جار

اللہ زمخشری کی کشاف اور بیضاوی کی انوار التزیل معروف کلامی تفسیریں ہیں۔ سرسید احمد خان نے کلامی مسائل میں اعتزال کو نئے اسلوب میں پیش کیا اور سائنسی منہاج اختیار کیا۔ شبلی، نذیر احمد، چراغ علی نے اسی بحث کو آگے بڑھایا۔ مرزا غلام احمد قادیانی علم کلام کی راہ پر چلتے چلتے نبوت تک جا پہنچا۔ اس نے اپنا سارا زور استدلال مسیح کی وفات پر دیا اور خود مسیح موعود اور نبی بن بیٹھا۔

اگرچہ سید مودودیؒ نے بھی کلامی مسائل پر اپنی تفسیر میں بحث کی لیکن انہوں نے کمال احتیاط سے کام لیا اور حتی الوسع اعتدال کا دامن نہیں چھوڑا اور جو بات قرآن سے ہم آہنگ تھی اس کا ذکر کیا۔ (158)

لیکن پھر بھی کلامی بحث کے نتیجے میں ان کی تفسیر کے کچھ مقامات سے اختلاف کیا جاسکتا ہے اور ان کو احسن تاویلات کے زمرے میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ مذکورہ مفسرین نے حتی المقدور تفسیر میں قرآنی مفہوم کو واضح کرنے کی کوشش کی لیکن بعض تاویلات ایسی کیں جو واقعی غلط تاویلات کے زمرے میں آتی ہیں اور احسن تاویلات بھی کمال کی ہیں لیکن غلط تاویلات نے قرآن مجید کے واضح حکم **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا...** (159)

ترجمہ: اور مضبوط پکڑو رسی اللہ کی سب مل کر اور پھوٹ نہ ڈالو کے باوجود امت کو مختلف گروہوں میں تقسیم کر دیا یہاں تک کہ ہم اب تفرقہ بازی کی آخری حدوں تک پہنچ گئے ہیں۔

صحابہ کرامؓ میں بھی تفسیری اختلاف موجود تھا اگرچہ بہت کم لیکن اختلاف کے باوجود ایک دوسرے کا بہت احترام کیا کرتے تھے اور اختلاف کو صرف حقیقت معلوم کرنے تک محدود رکھا۔ جب حقیقت سامنے آجاتی تو وہ اپنی رائے سے دست بردار

ہو جاتے تھے۔ انہوں نے اختلاف کبھی بھی ایسے خلاف میں نہیں بدلا جس کا نتیجہ تعصب اور انتشار ہو۔ یہی حال تابعین، تبع تابعین فقہاء اور محدثین کا تھا لیکن اختلاف کے باوجود ان میں بغض یا عداوت نہ تھی۔ امام ابو حنیفہ اگر کسی فقہی مسئلے میں کوئی رائے دیتے تو ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ ہم اپنی اس رائے پر کسی کو مجبور نہیں کرتے اور نہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص اسے نہ چاہتے ہوئے بھی قبول کرے اگر کسی کے پاس اچھی بات ہو تو وہ پیش کرے۔ لیکن آج انہی اماموں کے پیروکاروں کو دیکھیں تو افسوس ہوتا ہے کہ بات بات پر فتنہ و کفر کے فتوے لگتے ہیں۔

زمانہ ایک، حیات ایک، کائنات بھی ایک
دلیل کم نظری قصہ جدید و قدیم

حوالہ جات

1. اشرف علی تھانوی، ترجمہ تفسیر القرآن الکریم، تاج کمپنی لمیٹڈ، ایڈیشن ۵، ۲۰۰۰ء، ص 44
2. ثناء اللہ عثمانی، محمد، ترجمہ: پیر کرم شاہ، تفسیر مظہری، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ج ۲، ۲۰۱۲ء، ص ۱۸
3. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۱۵۱
4. القرآن، سورۃ بنی اسرائیل: ۱۷، آیت: ۲۳
5. النسخی، عبداللہ بن احمد بن محمود، ترجمہ: شمس الدین، تفسیر مدارک للنسخی، مکتبہ العلم، لاہور، ص ۳۰۸
6. محمد اکرام اعوان، امیر، اسرار التنزیل، ادارہ نقشبندیہ اوسیہ، منارہ، چکوال، ۲۰۰۵ء، ج ۱، ص ۲۹۹
7. صلاح الدین یوسف، ترجمہ: محمد جونا گڑھی، تفسیر احسن البیان (اردو)، دارالسلام، لاہور، ۱۹۹۵ء، ص ۶۳
8. ایضاً، ص ۶۳
9. ایضاً
10. سید قطب، ترجمہ: سید معروف شاہ شیرازی، فی ظلال القرآن، ادارہ منشورات اسلامی، لاہور، ۱۹۹۷ء، ص ۵۶۰
11. عبد الماجد دریابادی، تفسیر ماجدی، تاج کمپنی لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۱ء، ص ۱۲۲
12. امیر علی، سید، تفسیر مواہب الرحمن المعروف بد جامع البیان، ادارہ نشریات اسلام، لاہور، ص ۱۶۱
13. سید احمد خان، ہر، تفسیر القرآن، رفاه عام سٹیم پریس، کشمیری بازار، لاہور، ص ۲، ج ۲، ص ۳۳
14. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۱۰۲
15. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۱۹
16. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۶۳
17. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۵۶
18. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۳۶
19. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۳۸
20. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۱۲

21. سید احمد خان، سر، تفسیر القرآن، رفاہ عام سٹیم پریس، کشمیری بازار، لاہور، سن، ج ۲، ص ۲
22. القرآن، سورۃ النحل: ۱۶، آیت: ۸۹
23. القرآن، سورۃ الاعراف: ۷، آیت: ۵۲
24. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۱۸
25. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۵۹
26. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۱۱۸
27. القرآن، سورۃ المائدہ: ۵، آیت: ۸۹
28. القرآن، سورۃ النور: ۲۳، آیت: ۱۸
29. محمد عنایت اللہ المشرقی، تذکرہ، فروغ اسلام فاؤنڈیشن، راولپنڈی، سن، ص ۳۹
30. فضل الرحمن بن میاں محمد، ثناء اللہ امرتسری، دارالدعوة السلفیہ، لاہور، ۱۹۹۲ء، ص ۱۱۷
31. القرطبی، محمد بن احمد الانصاری، الجامع الاحکام القرآن، ج ۲، ص ۹
32. القرآن، سورۃ الاخلاص: ۱۱۲، آیت: ۲
33. القرآن، سورۃ طہ: ۲۰، آیت: ۸۲
34. عاشق الہی مہاجر مدنی، The Noble Quran، دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۰۵ء، ج ۱، ص ۳۵۳
35. القرآن، سورۃ ہود: ۱۱، آیت: ۱
36. القرآن، سورۃ الزمر: ۳۹، آیت: ۲۳
37. Abdullah Yousaf Ali, The Holy Quran, Light of Islam, Maduguri, Nigeria, 1968, p.123, Note:347
38. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۸۷
39. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۹۳
40. القرآن، سورۃ فاطر: ۳۵، آیت: ۹
41. القرآن، سورۃ ہود: ۱۱، آیت: ۱

41A. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم،

ص ۳۲۱

42. سید احمد حسن محدث دہلوی، احسن التفاسیر، المکتبہ السلفیہ، لاہور، سن، ج ۱، ص ۲۲۲

43. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم،

ص ۵

44. سید احمد حسن محدث دہلوی، احسن التفاسیر، المکتبہ السلفیہ، لاہور، سن، ج ۱، ص ۲۲۳

45. القرآن، سورۃ الفتح: ۲۸، آیت: ۱۰

46. القرآن، سورۃ طہ: ۲۰، آیت: ۵

47. عبدالماجد دریا بادی، تفسیر ماجدی، تاج کمپنی لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۱ء، ص ۵

48. ایضاً

49. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۱۰۱

50. القرآن، سورۃ النور: ۲۳، آیت: ۳۱

51. القرآن، سورۃ محمد: ۴۷، آیت: ۴

52. القرآن، سورۃ الروم: ۳۰، آیت: ۵۸

53. القرآن، سورۃ النور: ۲۳، آیت: ۳۱

54. اہل ذکر والقرآن بورڈ، قرآن فہمی کے قرآنی اصول وقواعد، ادارہ بلاغ القرآن، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۸۹

55. ایضاً

56. القرآن، سورۃ الشعرا: ۲۶، آیات: ۱۰۷، ۱۲۵، ۱۳۳، ۱۶۲، ۱۷۸

57. القرآن، سورۃ القف: ۶۱، آیت: ۶

58. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۹۷

59. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۳۹

60. القرآن، سورۃ النجم: ۵۳، آیت: ۲

61. القرآن بسورة الواقعة: ۵۶، آیت: ۷۷، ۷۹
62. القرآن بسورة الحن: ۷۲، آیت: ۱۹
63. القرآن بسورة الاسراء: ۷۷، آیت: ۱۰
64. القرآن بسورة الانبياء: ۲۱، آیت: ۱۰۷
65. القرآن بسورة آل عمران: ۳، آیت: ۱۵۹
66. القرآن بسورة التين: ۳۶، آیت: ۳
67. القرآن بسورة الحج: ۲۲، آیت: ۲۹
68. القرآن بسورة الرعد: ۱۳، آیت: ۷
69. اہل ذکر والقرآن بورڈ، قرآن فہمی کے قرآنی اصول و قواعد، ادارہ بلاغ القرآن، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۸۹
70. صحیح بخاری، حدیث نمبر ۳۳۷۷، ترجمہ محمد اقبال شاہ گیلانی، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۲ء، ج ۲، ص ۲۲۰
71. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۲۹۵
72. مظہر بقا، ڈاکٹر، اصول فقہ اور شاہ ولی اللہ، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۷۳ء، ص ۱۱۳، ۱۱۴
73. القرآن بسورة الزخرف: ۲۳، آیت: ۵۹
74. القرآن بسورة آل عمران: ۳، آیت: ۵۹
75. محمد شفیع، مفتی، معارف القرآن، ادارہ معارف القرآن، کراچی، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۲۰
76. مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۱، ص ۲۳۲
77. سیوطی، جلال الدین و محلی، جلال الدین، ترجمہ: محمد نعیم، تفسیر جلالین، مکتبہ دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۰۲ء، ج ۱، ص ۳۳۷
78. القرآن بسورة طہ: ۲۰، آیت: ۵
79. القرآن بسورة طہ: ۲۰، آیت: ۳۹
80. القرآن بسورة القصص: ۲۸، آیت: ۸۸

81. القرآن بسورة الفتح: ۲۸، آیت: ۱۰
82. القرآن بسورة الزمر: ۳۹، آیت: ۶۷
83. القرآن بسورة القلم: ۶۸، آیت: ۲۲
84. القرآن بسورة ق: ۵۰، آیت: ۱۶
85. القرآن بسورة الفجر: ۸۹، آیت: ۲۲
86. القرآن بسورة البقرة: ۲، آیت: ۱۱۵
87. القرآن بسورة الحديد: ۵۷، آیت: ۳
88. القرآن بسورة الحجر: ۱۵، آیت: ۲۹
89. القرآن بسورة النور: ۲۴، آیت: ۳۵
90. القرآن بسورة ص: ۳۸، آیت: ۷۵
91. القرآن بسورة الصافات: ۳۷، آیت: ۹
92. القرآن بسورة النحل: ۱۶، آیت: ۱۲۸
93. سیوطی، جلال الدین و محلی، جلال الدین، ترجمہ: محمد نعیم، تفسیر جلالین، مکتبہ دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۰۲ء، ج ۱، ص ۳۳۷
94. النسفی، عبداللہ بن احمد بن محمود، ترجمہ: شمس الدین، تفسیر مدارک للنسفی، مکتبہ العلم، لاہور، ص ۲۰۹
95. وحید الدین خان، مولانا، تذکیر القرآن، دارالتذکیر، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۱، ص ۱۲۷
96. امین احسن اصلاحی، مولانا، تذکیر قرآن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۲۵
97. القرآن بسورة یونس: ۱۰، آیت: ۳۹
98. صلاح الدین یوسف، ترجمہ: محمد جونا گڑھی، تفسیر احسن البیان (اردو)، دارالسلام، لاہور، ۱۹۹۵ء، ص ۶۳، ۶۴
99. غلام رسول سعیدی، تبیان القرآن، فرید بک شال، لاہور، ۲۰۱۲ء، ج ۲، ص ۶۲
100. محمد کرم شاہ الازہری، پیر، ضیاء القرآن، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ص ۲۱۰
101. حقانی، ابو محمد عبدالحق، تفسیر فتح المنان المشہور بہ تفسیر حقانی، الفیصل ناشران کتب، لاہور، ۲۰۰۹ء، ج ۳، ص ۱۲۷

102. ایضاً
103. شبیر احمد عثمانی، تفسیر عثمانی، عبداللہ اکیڈمی، لاہور، سن، ج ۱، ص ۱۷۷
104. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۵۸
105. القرآن، سورۃ الاعراف: ۷، آیت: ۱۶۱
106. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۷۳
107. القرآن، سورۃ المائدہ: ۵، آیت: ۳
108. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲
109. القرآن، سورۃ لقمن: ۳۱، آیت: ۳
110. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۳۳۷
111. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۳۶
112. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۸۳
113. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۵۰
114. عبدالرحمن بن ناصر السعدی، ترجمہ: صلاح الدین یوسف، حافظہ تیسیر الکرمین، دار السلام، لاہور، سن، ج ۱، ص ۳۳۱
115. امیر علی، سید، تفسیر مواہب الرحمن المعروف بد جامع البیان، ادارہ نشریات اسلام، لاہور، سن، ص ۱۶۲
116. پرویز، مطالب الفرقان، ادارہ طلوع اسلام، لاہور، سن، ج ۲، ص ۱۹
117. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲
118. القرآن، سورۃ التیمہ: ۵، آیت: ۱۹
119. پرویز، مطالب الفرقان، ادارہ طلوع اسلام، لاہور، سن، ج ۲، ص ۱۹

121. ابن کثیر، عماد الدین ابوالقداء، ترجمہ محمد جونا گڑھی، مولانا، تفسیر ابن کثیر، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ص ۳۶۸
122. القرآن، سورۃ الشوریٰ: ۲۲، آیت: ۱۱
123. عبدالرحمن کیلانی، مولانا، تیسیر القرآن، مکتبہ السلام، لاہور، ۱۳۲۶ھ، ص ۲۲۶
124. ایضاً
125. عاشق الہی مہاجر مدنی، The Noble Quran، دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۰۵ء، ج ۱، ص ۳۵۳
126. القرآن، سورۃ طہ: ۲۰، آیت: ۵
127. القرآن، سورۃ القلم: ۶۸، آیت: ۲۲
128. القرآن، سورۃ الفجر: ۸۹، آیت: ۲۲
129. القرآن، سورۃ الفتح: ۲۸، آیت: ۱۰
130. عاشق الہی مہاجر مدنی، The Noble Quran، دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۰۵ء، ج ۱، ص ۳۵۳
131. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۸۲
132. القرآن، سورۃ الزمر: ۳۹، آیت: ۲۳
133. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۷
134. صحیح بخاری، کتاب التفسیر، باب منہ آیات محکمات، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۲ء، ج ۲، ص 817
135. ثناء اللہ محمد، قاضی، پانی پتی، تفسیر مظہری، دارالاشاعت، کراچی، ۱۹۹۹ء، ج ۱، ص ۲۰، ۲۱
136. ایضاً، ص ۲۳
137. ایضاً، ص ۲۱، ۲۲
138. عبدالحمید سواتی، معالم العرفان، مکتبہ دروس القرآن، کوجرانوالہ، ۲۰۰۰ء، ص ۳۸
139. ایضاً، ص ۴۰
140. برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر، دوقرآن، اسد پبلی کیشنز، لاہور، ص ۲۸۲
141. شاہ ولی اللہ دہلوی، ترجمہ محمد مہدی الحسنی، سید، الفوز الکبیر فی اصول التفسیر، قرآن محل، کراچی، ص ۱۵۶
142. ایضاً، ص ۱۰۷

143. ایضاً، ص ۱۵۸
144. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاقنان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۵۷۲ تا ۵۷۵
145. فضل الرحمن بن میاں محمد، مقالہ: ثناء اللہ امرتسری، دارالدعوة السلفية، لاہور، ۱۹۹۲ء، ص ۱۳۱
146. ترمذی، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ، ترجمہ: ناظم الدین، مولانا، جامع ترمذی، ابواب تفسیر القرآن، مکتبہ العلم، لاہور، ج ۲، حدیث نمبر ۸۶۰، ص ۳۵۲
147. عبدالرشید رحمت، ڈاکٹر، مقالہ: قرآن فہمی کے اصول (علمی کام کا جائزہ)، بشمولہ فکر و نظر، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ج ۳۶، شمارہ ۳، جنوری تا جون ۱۹۹۹ء، ص ۱۱
148. ایضاً، ص ۲۱
149. ایضاً، ص ۲۲
150. ایضاً، ص ۲۳
151. ایضاً، ص ۲۶
152. احمدیارخان، مفتی، تفسیر نعیمی، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، ص ۲۵۵
153. ایضاً
154. القرآن، سورۃ المائدہ: ۵، آیت: ۵
155. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۶۱
156. القرآن، سورۃ الاعلیٰ: ۸۷، آیت: ۴، ۵
157. محمد رضی الاسلام ندوی، مقالہ: تفسیر قرآن میں قرآن سے استفادہ کے حدود، بشمولہ: فکر و نظر، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ج ۳۹، شمارہ ۱، جولائی تا ستمبر ۲۰۱۱ء، ص ۳
158. خالد علوی، ڈاکٹر، مقالہ: مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی بحیثیت مفسر، بشمولہ فکر و نظر، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ج ۳۶، شمارہ ۳، ص ۲۷۲
159. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۱۰۳

3۔ باب سوم:

سورة آل عمران کی آیت نمبر 7:

تفاسیر کی روشنی میں

سورة آل عمران کی آیت نمبر 7 (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ... وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ O) میں متشابہات سے متعلق قرآن کریم نے ہماری رہنمائی کی لیکن اس آیت کے مفہوم میں مفسرین کی مختلف آراء ہیں اس لئے متشابہات سے متعلق مفسرین کا نکتہ نظر مختلف ہے۔ پہلے متشابہات کے حکم سے متعلق آیت نمبر 7 کا مختصر تفاسیر کی روشنی میں تجزیہ کیا جائے گا تاکہ ان تفاسیر کے مفسرین کی متشابہات سے متعلق آراء معلوم ہو سکیں۔

3.1 فصل اول: مختصر بیان والی تفاسیر

(سورة آل عمران کی آیت نمبر 7 پر بحث کے حوالے سے)

مندرجہ ذیل تفاسیر ایسی ہیں جن میں مذکورہ آیت نمبر 7 کی تشریح و تفسیر میں زیادہ تفصیل سے بات نہیں کی گئی بلکہ مختصر طور پر مگر جامع انداز میں تبصرہ کیا گیا ہے۔

1۔ تفسیر القرآن:

اشرف علی تھانویؒ نے اپنی تفسیر القرآن میں مختصر انداز میں محکمات اور متشابہات سے متعلق اپنی رائے کا اظہار کیا اور فرمایا:

”محکمات سے مراد وہ آیات ہیں جن کی مراد واضح ہے اور

اشتباه سے محفوظ ہیں اور متشابہات سے مراد وہ آیات ہیں جو
مشتبه المراد ہیں یعنی جن کا مطلب خفی ہے۔ (1)

2 - احسن التفسیر:

احسن التفسیر میں مفسر سید احمد حسن نے محکمات اور متشابہات سے متعلق اپنے نکتہ نظر
کو عبد اللہ بن عباسؓ کے حوالے سے یوں نقل کیا:
”قرآن میں جو آیتیں عمل کے لئے نازل ہوئی ہیں وہ محکم ہیں
اور جن سے عمل متعلق نہیں بلکہ ان پر فقط ایمان لانا اللہ تعالیٰ کا
مقصود ہے جیسے صفات الہی کی آیات یا قیامت یا دجال سے متعلق
آیات یا حروف مقطعات یہ سب متشابہ ہیں۔“ (2)

3 - معارف القرآن:

معارف القرآن میں سورۃ آل عمران کی آیت 7 کو مختصر انداز میں لیا گیا اور
بتایا گیا کہ کلمات متشابہات کے ظاہری معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے
رسول کے درمیان ایک راز ہیں جن کی حقیقت پر عوام مطلع نہیں ہو سکتے عوام کے لئے ان
الفاظ کی تحقیق میں پڑنا روا نہیں۔ ان پر اسی طرح ایمان لانا ضروری ہے جو کچھ ان سے
اللہ تعالیٰ کی مراد ہے اور وہی مراد حق ہے۔ (3)

4 - تفہیم القرآن:

تفہیم القرآن میں محکمات اور متشابہات پر مختصراً گفتگو کی گئی لیکن جامع انداز
میں۔ محکمات کی تعریف میں کہا گیا کہ ان سے مراد وہ آیات ہیں جن کا مفہوم متعین کرنے
میں کسی اشتباہ کی گنجائش نہیں ہے جبکہ متشابہات وہ آیات ہیں جن کے مفہوم میں اشتباہ کی
گنجائش ہے۔ (4)

5 - جواہر القرآن :

مولانا غلام اللہ خان نے جواہر القرآن میں انتہائی مختصر انداز میں بات کی۔ وہ کہتے ہیں کہ اس میں شک نہیں کہ یہ کتاب تو خدا ہی نے نازل کی ہے جس میں حضرت عیسیٰ کے متعلق روح اللہ اور کلمۃ اللہ کے الفاظ موجود ہیں مگر اس کی آیتیں اپنے مفہوم و معنی کے اعتبار سے دو قسم کی ہیں ایک محکم دوم متشابہ، محکم وہ ہیں جن کا معنی متفق علیہ اور اور مفہوم معقول اور قابل فہم ہو جب کہ متشابہ وہ ہیں جن کی تاویل مختلف فیہ ہو اور ان کا ظاہر مفہوم فہم سے بالا ہو مثلاً حروف مقطعات اور ید اللہ، روح اللہ اور کلمۃ اللہ وغیرہ۔ (5)

6 - اسرار التنزیل

مولانا محمد اکرم اعوان نے اپنی تفسیر اسرار التنزیل میں متشابہ آیات کے بارے میں فرمایا:

”متشابہات کا علم اہل عرفان کو الہام یا تعلیم الہی سے ہو جاتا ہے عوام اس کا علم پانے سے عاجز ہیں اور ان میں صحیح طریقہ یہ ہے کہ محکمات کی طرف لوٹ کر دیکھی جائیں گی اور جو معنی اس کے خلاف ہوں گے ان کی قطعی نفی کی جائے گی اور کوئی ایسی تاویل قابل قبول نہ ہوگی جو آیات محکمات کے خلاف ہوگی۔“ (6)

7 - تذکیر القرآن :

تذکیر القرآن میں سورۃ آل عمران کی آیت 7 کی تشریح کی گئی اور بتایا گیا کہ قرآن میں دو طرح کے مضامین ہیں ایک وہ جو انسان کی معلوم دنیا سے متعلق ہیں مثلاً تاریخی واقعات، کائناتی نشانیوں، دنیوی زندگی کے احکام وغیرہ دوسرے وہ جن کا تعلق ان غیبی امور سے ہے جو آج کے انسان کے لئے ناقابل ادراک ہیں مثلاً خدا کی

صفات، جنت دوزخ کے احوال وغیرہ یہ متشابہات ہیں اور ان کے مفہوم کے نہ جاننے میں انسان اپنی عقلی محدودیت کا اعتراف کرے اور جن باتوں کو وہ اپنے حواس کی گرفت میں نہیں لاسکتا ان کے مجمل تصور پر قناعت کرے۔ (7)

8۔ احسن البیان :

تفسیر احسن البیان میں محکمات اور متشابہات پر بات کرتے ہوئے الرَّسْخُونُ فِي الْعِلْمِ کے سلسلے میں تاویل کے معنی کسی چیز کی اصل حقیقت بیان کرنے کے بتاتے ہیں اور الا اللہ پر وقف کو ضروری سمجھتے ہیں کیونکہ ہر چیز کی اصل حقیقت صرف اللہ ہی جانتا ہے لیکن ساتھ ہی وہ تاویل کے دوسرے معنی بھی بتاتے ہیں اور وہ کسی چیز کی تفسیر و تعبیر اور بیان و توضیح۔ اس اعتبار سے وہ الا اللہ پر وقف کی بجائے وَالرَّسْخُونُ فِي الْعِلْمِ پر بھی وقف کو جائز سمجھتے ہیں۔ ان کے خیال میں مضبوط علم والے بھی صحیح تفسیر و توضیح کا علم رکھتے ہیں۔ ان کے قول کے مطابق تاویل کے یہ دونوں معنی قرآن کریم کے استعمال سے ثابت ہیں۔ (8)

تفسیر احسن البیان کے مطابق تاویل کے دو معنی ہیں :

(۱) اصل حقیقت کا ادراک

(۲) کسی چیز کی توضیح اور تفسیر

پہلے معنی کے اعتبار سے وَالرَّسْخُونُ پر نیا جملہ شروع ہوتا ہے اور دوسرے معنی کے اعتبار سے وَالرَّسْخُونُ کا جملہ معطوف ہے۔ (9)

9۔ تفسیر عثمانی :

مولانا شبیر احمد عثمانی نے محکمات اور متشابہات کے سلسلے میں کہا کہ نصاریٰ نجران نے تمام دلائل سے عاجز ہو کر بطور معارضہ کہا کہ آخر آپ حضرت مسیح کو روح اللہ اور کلمۃ اللہ مانتے ہیں۔ اور انہوں نے ان متشابہات سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی

الوہیت اور انہیت ثابت کرنے کی کوشش کی لیکن انہوں نے دوسری محکم آیات میں عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق درج ذیل تصریحات کی طرف توجہ نہ کی۔

(1) اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ... (10)

ترجمہ: وہ کیا ہے ایک بندہ ہے کہ ہم نے اس پر فضل کیا

(2) اِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ ط خَلَقْنٰهُ مِنْ تُرَابٍ... (11)

ترجمہ: بے شک عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے آدم کی، بنایا اس کو مٹی سے

ذٰلِكَ عِيسٰى ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ۝ مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ لَّا سُبْحٰنَهُ... (12)

ترجمہ: یہ ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا، سچی بات جس میں لوگ جھگڑتے ہیں، اللہ ایسا نہیں کہ رکھے اولاد، وہ پاک ذات ہے۔

ان محکم آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی الوہیت و انہیت کا رد کیا گیا ہے۔ اب ایک شخص ان سب محکمات سے آنکھیں بند کرے کلمۃ القاہا الیٰ مریم و روح منہ وغیرہ متشابہات کو لے دوڑے اور اس کے وہ سطحی معنی لینے لگے جو کتاب کی عام تصریحات اور متواتر بیان کے منافی ہوں تو یہ کجروی اور ہٹ دھرمی ہے۔ (13)

10۔ ضیاء القرآن:

پیر کرم شاہ الازہریؒ نے ضیاء القرآن میں محکم اور متشابہ پر بات کرتے ہوئے وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ پر کھل کر گفتگو کی اور کہا کہ بعض علماء نے وَالرَّاسِخُونَ کا عطف اللہ پر کیا ہے اس قول کے مطابق معنی یہ ہو گا کہ متشابہات کی حقیقی غرض اللہ تعالیٰ اور علمائے راسخین کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ لیکن دوسرے علماء نے اللہ پر وقف کیا ہے اور وَالرَّاسِخُونَ... الخ کو مستقل جملہ قرار دیا ہے ان کے قول کے مطابق معنی یہ ہو گا کہ متشابہات کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے اور علمائے راسخین نہ جاننے کے باوجود ان آیات کی حقانیت اور

مترّل من اللہ ہونے پر ایمان رکھتے ہیں۔ (14)

پیر کرم شاہ الازہریؒ کی رائے میں وَالرَّسْخُون سے نیا جملہ بھی شروع ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ راسخون آیات متشابہات کی حقیقت کو نہیں جانتے اور وَالرَّسْخُون جملہ معطوف بھی ہو سکتا ہے اور اس صورت میں عام انسانوں میں صرف راسخون متشابہات کا معنی جانتے ہیں لیکن وہ احسن البیان کے مفسر کی طرح تاویل کے دو معنی نہیں بتاتے۔

11۔ تفسیر ابن عباسؓ:

تفسیر ابن عباسؓ میں محکمات اور متشابہات کے بارے میں فرماتے ہیں کہ محکمات اُمُّ الْكِتَاب ہیں یعنی کتاب اللہ کی جڑ اور بنیاد ہیں اور دوسری آیات ایسی متشابہات ہیں جن کا مفہوم مشتبہ ہے اور علمائے یہود جیسے کعب بن اشرف، حی بن اخطب، جدی بن اخطب وغیرہ متشابہ آیات کی آڑ میں بدعتی کے ساتھ کفر اور گمراہی پر ڈٹے رہے دوسری طرف توریت کے علم میں پختہ کار بھی تھے مثلاً عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی جو یہ کہتے تھے کہ ہم اس قرآن پر یقین رکھتے ہیں کہ محکم و متشابہ سب آیات اللہ کی طرف سے ہیں۔ عبد اللہ بن عباسؓ محکم و متشابہ سے متعلق اس دوسرے گروہ کی گفتگو سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ آیت قرآنیہ سے عقلمند لوگ ہی نصیحت قبول کرتے ہیں جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی۔ (15)

یہی تفسیر 'تنویر المقباس فی تفسیر ابن عباس' کے نام سے تہران سے شائع کی گئی ہے۔ اسے ابو طاہر محمد بن یعقوب، صاحب القاموس نے تالیف کیا اور اردو ترجمہ فتح محمد جالندھری نے کیا۔ مضمون و تفسیر وہی ہے جس کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔

12۔ انوارالبیان :

محمد عاشق الہی نے تفسیر انوارالبیان میں سورۃ آل عمران کی آیت 7 کی توضیح کرتے ہوئے بتایا کہ قرآن مجید میں بہت سی آیات محکمات ہیں اور بہت سی متشابہات سورۃ ہود میں تمام آیات کو محکم اور سورۃ زمر میں پورے قرآن کو متشابہ فرمایا پورا قرآن اس لئے محکم کہ بالکل صحیح ہے اس میں اشکال نہیں اس کے الفاظ اور معنی سب محکم، مضبوط اور مربوط ہیں اور متشابہ اس لئے کہ اس کے معانی حسن و خوبی میں اور حق و صادق ہونے میں ایک دوسرے سے تشابہ رکھتے ہیں۔ (16)

محمد عاشق الہی نے پورے قرآن کو ترکیب اور الفاظ کے لحاظ سے محکم بتایا کیونکہ اس میں ذرہ بھر بھی تبدیلی نہیں ہو سکتی اور پورے قرآن کو متشابہ اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ اس کے اندر بیان کردہ حقائق سب صادق ہیں اور مفہوم کا حسن پورے قرآن میں متشابہ ہے یعنی ایک جیسا ہے لیکن آل عمران کی آیت نمبر 7 میں راسخین فی العلم کی وضاحت کرتے ہوئے بتایا کہ یہ لوگ قرآنی تعلیمات کا مرکز اور محور آیات محکمات کو مانتے ہیں اور متشابہات کے بارے میں اپنے علم کے تصور کا اعتراف کرتے اور حقیقی معنی خدا کے سپرد کرتے ہوئے یہ کہہ کر آگے بڑھ جاتے ہیں کہ ان کا مفہوم جو بھی ہے ہمارا اس پر ایمان ہے کیونکہ متشابہات تو اہل علم کے ابتلاء کے لئے ہیں ان کا ابتلاء یہ ہے کہ بس رک جاؤ، اور آگے نہ بڑھو۔ محمد عاشق الہی کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے مشہور جب امام مالک رحمۃ اللہ سے استوی علی العرش کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا:

المعنى معلوم و الكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة

ترجمہ: معنی معلوم ہے اور کیفیت مجهول اور اس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کے معنی کے بارے میں سوال کرنا بدعت ہے۔ (17)

13۔ گلدستہ تفاسیر:

’گلدستہ تفاسیر‘ میں سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 کی تفسیر میں محکمات اور متشابہات کی معنوی وضاحت کرتے ہوئے مشورہ دیا کہ متشابہات کے مفہوم کو بیان کرنے میں ایسی تاویلات اور ہیر پھیر نہ کی جائے۔ جو دین کے اصول مسلمہ اور آیات محکمہ کے خلاف ہو۔

تفسیر عثمانی، تفسیر مظہری، تفسیر عزیری، تفسیر ابن کثیر، معارف مفتی اعظم، معارف کاندھلوی، رسالہ تاریخ تفسیر و مفسرین کالب لباب، اور خلاصہ مرتب کرتے ہوئے عبدالقیوم مہاجر مدنی اور عبداللہ عباس المدنی ایک روایت بیان کرتے ہیں کہ بعض یہودیوں نے جب اسلام کی شوکت اور بلندی دیکھی تو جل گئے اور یقین کر لیا کہ اللہ کی طرف سے مسلمانوں کی یہ امداد ان کے دین کی وجہ سے ہو رہی ہے لہذا ظاہر میں اسلام لے آئے اور متشابہات کی غلط توجہات تفسیری کرنے لگے اور مذاہب باطلہ کی ایجاد کرنی شروع کر دی اور یوں امت مسلمہ کی وحدت پر کاری ضرب لگائی۔ (18)

14۔ تفسیر ابن کثیر:

تفسیر ابن کثیر کے اردو ترجمہ میں جو محمد جو ناگڑھی نے کیا اس میں سورۃ آل عمران کی آیت 7 کی تشریح میں بتایا گیا کہ قرآن میں ایسی آیتیں بھی ہیں جن کا بیان بہت واضح، بالکل صاف اور سیدھا ہے ہر شخص اس کے مطلب کو سمجھ سکتا ہے اور بعض آیتیں ایسی بھی ہیں جن کے مطلب تک عام ذہنوں کی رسائی نہیں ہو سکتی اب جو لوگ نہ سمجھ میں آنے والی آیتوں کے مفہوم کو پہلی قسم کی آیتوں کی روشنی میں سمجھ لیں اور جو صاف اور صریح آیتوں کو چھوڑ کر فہم سے بالاتر آیتوں کو دلیل بنائیں اور الجھ جائیں تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔ (19)

15۔ درس قرآن :

درس قرآن بورڈ کی شائع شدہ تفسیر میں محکمت اور متشابہات پر بحث کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ پہلی قسم کی آیتوں یعنی محکمت کی روشنی میں دیکھا جائے جو معنی اس کے خلاف پڑیں انہیں رد کر دیا جائے اور اگر کوشش کے باوجود مفہوم واضح نہ ہو تو پھر بھی معنی تلاش کرنے والے کو حد سے نہیں گزرنا چاہیے انساں ہمہ دان نہیں کہ ہر چیز کا احاطہ کر سکے۔ عامی کا فرض ہے کہ وہ متشابہات میں نہ الجھے جو آیات ایک سے زیادہ معنی رکھتی ہیں اس کے معانی علمائے دین سے دریافت کرے اور جن آیات کے مطالب واضح ہیں ان پر کسی پس و پیش کے بغیر عمل کرے۔ (20)

16۔ تیسیر القرآن :

تیسیر القرآن کے مترجم و مفسر عبدالرحمن کیلانی تفسیر میں سورۃ آل عمران کی آیت 7 کی تشریح کرتے ہوئے محکمت اور متشابہات پر گفتگو کرتے ہیں اور متشابہات کے پیچھے پڑنے والوں کی مذمت کرتے ہیں۔ متشابہات کی دوسری قسم کا بھی ذکر کرتے ہیں جس میں ذومعنی الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ مثال دی گئی ہے کہ ابن یا بیٹا صرف حقیقی بیٹے کو ہی نہیں کہتے بلکہ اپنے چھوٹے بھائی، غلام اور نوکر کو بھی ازراہ شفقت و پیار بیٹا کہہ دیتے ہیں۔ اسی لفظ سے یہود کو یہ غلط فہمی ہو گئی کہ وہ واقعی اللہ کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں۔ اور نصاریٰ کو یہ غلط فہمی ہو گئی کہ عیسیٰ علیہ السلام واقعی اللہ کے بیٹے تھے جب کہ قرآن کریم نے اس باطل خیال کی بار بار تردید کی ہے۔ (21)

17۔ تیسیر الرحمن :

ڈاکٹر لقمان سلفی نے اپنی تفسیر تیسیر الرحمن میں محکم اور متشابہ کی کئی تعریفیں بیان کی ہیں لیکن اس نے بتایا کہ امام شوکانی کے نزدیک یہ تعریفیں جزوی اور ناقص ہیں اور پھر کہا کہ محکم کی سب سے بہتر تعریف یہ ہے کہ جس کا معنی واضح اور جس کی دلالت ظاہر ہو

اور متشابہ یہ ہے کہ جس کا معنی واضح نہ ہو یا جس کی دلالت ظاہر نہ ہو۔ (22)

18۔ حدیث التفسیر

عبدالستار محدث دہلوی نے بھی مختصر حواشی کے ساتھ تفسیر میں محکم و متشابہ کے دو معنی قرآن حکیم کی رو سے کَتَبَ اُحْكَمْتُ اَيْتُهُ اور كِتَابًا مُتَشَابِهًا کو سامنے رکھ کر بیان کئے ہیں اور بتایا ہے کہ قرآن سب کا سب محکم بھی ہے اور متشابہ بھی اور پھر بتایا کہ توحید سے متعلق محکم آیات کو چھوڑ کر متشابہ آیات جن میں مفہوم مشتبہ ہے کسی مخلوق میں علم غیب ثابت کرنا یا صفات الہی مثلاً خدا کی عین، ساق اور نزول وغیرہ کی کیفیت معلوم کرنے کی کوشش کرنا یا ان کی تاویل کر کے معنی بدلنا کفر ہے۔ (23)

19۔ معالم العرفان :

معالم العرفان میں سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 کی تشریح میں محکم اور متشابہ کی تعریفات خوبصورت طریقے سے کی گئی ہیں اور بتایا گیا کہ متشابہ آیتوں کا مطلب اللہ کے سوا کسی کو معلوم نہیں جو کوئی دعویٰ کرے کہ اس کو متشابہ آیت کا مطلب یا تاویل معلوم ہے وہ جھوٹا ہے اور سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 میں نیا جملہ ہے پہلے پر معطوف نہیں۔ (24)

20۔ تفسیر صدیقی :

محمد عبدالقدیر صدیقی، حاصلات تفسیر صدیقی میں سورۃ آل عمران کی آیت 7 کی تشریح یوں کرتے ہیں :

”واضح ہو کہ اوپر بیان کردہ آیت کے معنی میں اختلاف ہے بعض لوگ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ پر وقف کرتے ہیں اور وَالرُّسُلُ فِي الْعِلْمِ کو الگ کرتے ہیں۔ اس وقت معنی یہ ہوں گے کہ آیات متشابہات کے معنی مراد اور مقصود کو صرف اللہ جانتا ہے اور راسخین علم

کو بھی اس کا علم نہیں اور دوسرے حضرات إِلَّا اللہ پر وقف نہیں کرتے بلکہ وَالرَّسْخُونَ فِي الْعِلْمِ پر وقف کرتے ہیں اس وقت معنی یہ ہوں گے کہ آیات متشابہات کے معنی، مراد اور مقصود کو اللہ اور راسخین علم جانتے ہیں۔ (25)

21۔ تفسیر القرآن وهو الهدى والفرقان :

سر سید احمد خان کا بیان محکمات اور متشابہات اور آل عمران کی آیت نمبر 7 کے بارے میں بہت معنی خیز ہے وہ کہتے ہیں قرآن مجید انسانوں کی زبان میں نازل ہوا ہے اور اس سے عوام و خواص سب کی ہدایت مقصود ہے۔ قرآن جس طرح ذی علم دانشمندیوں کے لئے باعث ہدایت ہے اسی طرح جاہل عوام کے لئے بھی۔ عوام اکثر حقائق نہیں سمجھ سکتے بلکہ بلحاظ زمانہ اور ترقی علم و معلومات اکثر ذی علم بھی حقائق اشیاء سمجھنے سے عاری ہوتے ہیں۔ اس لئے قرآن مجید میں آیات متشابہات کا ہونا لازمی امر تھا۔ اور ان کا ہونا ہی اس امر کی دلیل ہے کہ قرآن منزل من اللہ ہے۔ قرآن کا یہی بہت بڑا معجزہ ہے۔ بعض امور اصل الاصول بھی ہوتے ہیں جن کا ایک ہی مطلب ہو اور دوسرے مطلب کی اس میں آنے کی گنجائش نہ ہو اور انہی پر آیات محکمات کا اطلاق ہوا ہے۔ توحید، اعمال حسنہ کا ذکر قرآن مجید کی آیات محکمات میں بڑی عمدگی سے ہوا ہے۔ (26)

سر سید احمد خان نے محکمات کے تذکرے کے بعد آیات متشابہات کا ذکر کیا ہے اور صفات باری کو سوائے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ کے، از قبیل متشابہات میں شامل بتایا اور وجوہات بھی درج کیں۔ اسی طرح حشر اجساد، نعیم جنت، عذاب دوزخ وغیرہ کو متشابہات میں داخل کیا اور آیت نمبر 7 سورۃ آل عمران میں رَسِخُونَ فِي الْعِلْمِ کے

بارے میں لکھتے ہیں کہ جو لوگ ایمان میں راسخ ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ وہ سب خدا کے پاس سے آیا ہے اس لئے وہ کسی قسم کی تاویلوں کے درپے نہیں ہوتے۔ ہم اللہ کے جی لایوت، سمیع، بصیر، علیم، رحمن و رحیم، قہار و جبار ہونے پر یقین کرتے ہیں مگر اس امر کی کہ اس کی حیات کیا ہے اور عدم موت کیا ہے، اس کا سمیع و بصیر، علیم و رحمن و رحیم و جبار و قہار ہونا کیا ہے اور کیسا۔ کچھ تاویل نہیں کرتے۔ اور کہتے ہیں کہ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ۔ ہاں اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ ہمارا سا نہیں پس ہمارے نزدیک آیات متشابہات پر ایمان لانے کے یہی معنی ہیں اور فطرت انسانی کا یہی مقتضی ہے۔ (27)

The Noble Quran -22

ڈاکٹر تقی الدین ہلالی اور ڈاکٹر محمد محسن خان اپنی انگریزی تفسیر، جو کہ طبری کی تلخیص ہے، میں محکّمات اور متشابہات کا فرق واضح کرنے کے بعد آل عمران آیت نمبر 7 میں رَسُخُوْنَ فِی الْعِلْمِ کے متعلق بتاتے ہیں کہ اس آیت میں رَسُخُوْنَ فِی الْعِلْمِ نئے جملے کا حصہ ہے سابقہ جملے پر عطف نہیں اور رَسُخُوْنَ فِی الْعِلْمِ متشابہات کے متعلق یہی کہتے ہیں کہ ہمیں ان کا علم نہیں صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور وہی برحق ہے۔

"In it are the verses that are entirely clear, they are the foundations of the Book and those are the verses of al-Ahkam (Commandments) al-Fara'id (obligatory duties) and al-Hudud (Laws for punishment of thieves, adulterers) and others are not entirely clear. So as for those in whose hearts there is a deviation (from the

truth) they follow that which is not entirely clear.

They seek al-Fitnah (polytheism and trials) and

seek for its hidden meanings but none knows its

hidden meanings save Allah. And those who are

firmly grounded in knowledge say: *We believe in*

it; the whole of it (clear and unclear verses) are

from our Lord. And none receive admonition

except man of understanding. (28)

ترجمہ: اس میں محکم آیات ہیں، وہ کتاب کی اصل ہیں۔ وہ آیات احکام و فرائض و حدود ہیں اور دوسری متشابہات ہیں۔ اس لئے جن دلوں میں کجی ہے وہ متشابہات کی پیروی کرتے ہیں۔ وہ فتنہ چاہتے ہیں اور ان کے خفی معنی تلاش کرتے ہیں لیکن اللہ کے سوائے ان کے خفی معنی کو کوئی نہیں جانتا اور وہ جو علم میں پختہ کار ہیں کہتے ہیں ہمارا اس پر ایمان ہے۔ مکمل قرآن ہمارے رب کی طرف سے ہے اور راخون فی العلم کے سوائے کوئی بھی سبق حاصل نہیں کرتا۔

The Holy Quran -23

عبداللہ یوسف علی بھی اپنی انگریزی تفسیر اور ترجمہ میں اسی نکتہ کا اظہار کرتے ہوئے نصیحت کرتے ہیں کہ متشابہات کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔ اس لئے اس کے معنی کے پیچھے نہ پڑیں اور یہی عقیدہ رکھیں کہ جو اللہ کا مقصود ہے وہی برحق ہے، یوسف علی کے نزدیک بھی رَاخُونُ فِي الْعِلْمِ کا تعلق پہلے جملے سے نہیں ہے:

...not waste our energies in disputing about the matters

beyond our depth. (29)

ترجمہ: ہماری پہنچ سے دور معاملات کے متعلق جھگڑا کرنے میں اپنی توانائیاں ضائع نہیں کرنی چاہئیں۔

3.2 فصل دوم

تفصیلی بحث کرنے والی تفاسیر

(سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر بحث کے حوالے سے)

1 - تفسیر جلالین :

تفسیر جلالین میں محکم اور متشابہ کے سلسلے میں پوری تحقیق کی گئی ہے اور محکم اور متشابہ کا باہمی تقابل کیا گیا جس کا ملخص تقابلی انداز میں پیش کیا جاتا ہے۔ (30)

متشابہ	محکم
متشابہ کی مراد کا پتہ چلنا کسی طرح بھی ممکن نہیں ہو سکتا جیسے قیام قیامت،	جس کی مراد ظہور یا تاویل کے ذریعے سے معلوم ہو سکے
دجال کا ٹکنا، حروف مقطعات	
متشابہ میں چند وجوہ متحمل ہوتی ہیں	محکم میں صرف ایک تاویل کی گنجائش ہے۔
متشابہ منسوخ ہوتا ہے۔	محکم ناسخ ہوتا ہے
متشابہ میں تکرار الفاظ ہوتا ہے۔	محکم میں تکرار الفاظ نہیں ہوتا
متشابہ غیر معقول المعنی کو کہتے ہیں۔	محکم معقول المعنی ہوتا ہے
متشابہ قصص و امثال کو کہتے ہیں۔	محکم فرائض، وعد اور وعید کو کہتے ہیں
متشابہ قرآن کے ساتھ مخصوص ہے۔	محکم ان احکام کو کہتے ہیں جو اللہ نے تمام کتابوں میں عام طور پر نازل فرمائے جیسے قُلْ تَعَالَوْا اتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي... (31)

اور جلالین میں سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 میں رَسُخُونَ فِي الْعِلْمِ کے ایک مستقل جملہ ہونے کو ترجیح دی گئی ہے۔ اور بتایا گیا کہ خاص متشابہات کا علم سوائے اللہ

تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں۔

2۔ تدر قرآن :

مولانا امین احسن اصلاحی نے سورۃ آل عمران کی آیت 7 کی توجیح و تشریح جس انداز میں تفصیلاً کی ہے کسی اور مفسر نے نہیں کی۔ تدر قرآن کا واقعی حق ادا کر دیا ہے۔ پہلے بتایا کہ آیات محکمات اور آیات متشابہات سے کیا مراد ہے پھر ام الکتاب کا مفہوم بتایا۔ متشابہات کی مثالیں نقل کیں۔ مثلاً بتایا کہ سورۃ المدثر میں قرآن نے دوزخ کے عذاب کی تصویر ان الفاظ میں پیش کی۔

سَاطِئِهِ سَفَرٌ ۖ وَمَا أَذْرَكَ مَا سَفَرٌ ۖ لَا تَبْقَىٰ وَلَا تَذَرُ ۖ لَوْ اِحْتِ لِّلْبَشَرِ ۖ عَلَيْهَا
تِسْعَةُ عَشْرَ ۖ (32)

ترجمہ: اب اس کو ڈالوں گا آگ میں۔ اور تو کیا سمجھا کیسی ہے وہ آگ۔ نہ باقی رکھے اور نہ چھوڑے۔ جلا دینے والی ہے آدمیوں کو۔ اس پر مقرر ہیں انیس فرشتے بتایا کہ یہاں جس سزا کا ذکر ہے وہ حقیقت ہے۔ لیکن اس کا تعلق چونکہ ایک نادیدہ عالم سے ہے اس وجہ سے اس کی اصلی صورت کسی طرح ہماری گرفت میں نہیں آ سکتی۔ اسی طرح سورۃ بقرہ میں جنت کی نعمتوں کا تمثیلی رنگ میں ذکر کرتے ہوئے فرمایا ... قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ۖ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ط ... (33)

ترجمہ: تو کہیں گے یہ تو وہی ہے جو ملا تھا ہم کو اس سے پہلے اور دیئے جائیں گے ان کو پھل ایک صورت کے۔

ایسی مثالوں سے اہل ایمان دنیا میں بیٹھے ہوئے ایک سیر جنت کی کر لیتے ہیں لیکن ان ہی تمثیلات و متشابہات سے متعلق ضلالت پسندوں کے رویہ کا ذکر قرآن نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيَىٰ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا ط فَآمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا
مَثَلًا ۚ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا لَا يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۖ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۝ (34)

ترجمہ: بے شک اللہ نہیں شرماتا نہیں اس بات سے کہ بیان کرے کوئی مثال پھر کی یا اس چیز کی جو اس سے بڑھ کر ہے۔ سو جو لوگ مومن ہیں وہ یقیناً جانتے ہیں کہ یہ مثال ٹھیک ہے جو نازل ہوئی ان کے رب کی طرف سے اور جو کافر ہیں سو کہتے ہیں کیا مطلب تھا اللہ کا اس مثال سے۔ گمراہ کرتا ہے خدائے تعالیٰ اس مثال سے بہتروں کو اور ہدایت کرتا ہے اس سے بہتروں کو، اور اللہ گمراہ نہیں کرتا اس مثل سے مگر بدکاروں کو۔

امین احسن اصلاحی یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ان مثالوں سے اہل ایمان کے علم و ایمان میں اضافہ ہوتا ہے لیکن جن کی طبیعتوں میں فتنہ پسندی ہوتی ہے وہ انہی کے اندر مویشگافیاں کر کے بہت فتنے پیدا کر لیتے ہیں۔ (35)

امین احسن اصلاحی نے لفظ تاویل کا خاص مفہوم بھی بیان کیا ہے اور پھر محکمات و متشابہات کے بارے میں چند تنبیہات بیان کر کے کچھ الجھنیں دور ہونے کی تمنا کی ہے۔ (36)

(۱) اس آیت میں اسلوب کلام میں حصر نہیں ہے اس وجہ سے یہ گمان نہیں کرنا چاہیے کہ بس قرآن کی آیات دو ہی قسموں محکمات اور متشابہات میں تقسیم ہیں۔ یہاں ان کے ذکر سے مقصود محض فتنہ پسندوں اور ہدایت پسندوں کے اختلاف ذوق کو نمایاں کرنا ہے۔ مطلب یہ کہ ان دو قسموں کے علاوہ بھی آیات ہیں مثلاً قصص قرآن، امثال قرآن، تلمیحات و اشارات وغیرہ۔

(۲) قرآن کی آیات کا محکم و متشابہ ہونا ہرگز بلحاظ الفاظ نہیں ہے بلکہ صرف بلحاظ معنی ہے۔ قرآن عربی مبین میں ہے الفاظ کی تاویل اختلافات کے تین اسباب یہ

ہیں۔

۱۔ غور و تحقیق میں کوتاہی

۲۔ غلط عقیدے کی بے جا عصبیت

۳۔ عربی زبان سے ناواقفیت

(۳) متشابہات ہوں یا محکّمات دونوں میّز اور معلوم ہیں۔ بعض متکلمین کا اسے غیر میّز جانتا بالکل غلط ہے۔ قرآن کو اللہ نے نور و برہان بنا کر اتارا عالم غیب سے متعلق باتیں اللہ نے ہمیں ضرورت کی حد تک بتا دیں اور محبوب حصہ کی تاویل پر وہ خفا میں ہے۔

(۴) قرآن نے محکم اور متشابہ کا جو خاص مفہوم لیا ہے وہ لغوی مفہوم سے ایک حد تک الگ ہے۔ محکم سے مراد وہ کلام ہے جو جامع اور واضح ہو اس لئے اس کے بعد تفصیل کا ذکر ہے مثلاً:

... كَتَبَ أَحْكَمْتُ اَيْتُهُ ثُمَّ فُصِّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ (37)

ترجمہ: یہ ایک کتاب ہے کہ جانچ لیا ہے اس کی باتوں کو پھر کھولی گئی ہیں ایک حکمت والے خبردار کے پاس سے

شروع شروع میں اللہ نے اپنی تعلیمات قول محکم کی شکل میں اتاریں پھر وحی کے ذریعے ان کی تفصیل فرمادی۔

اسی طرح متشابہ کا ایک عام مفہوم بھی ہے وہ یہ کہ ایک دوسری سے ملتی جلتی، ہم آہنگ اور ہم رنگ چیزیں اس اعتبار سے پورا قرآن متشابہ ہے اسی پہلو سے قرآن کو متشابہ کہا گیا ہے۔

... كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًی ... (38)

ترجمہ: کتاب آپس میں ملتی

جس طرح قرآن محکمات و متشابہات دونوں ہی قسم کی آیات پر مشتمل ہے اسی طرح عالم انفس اور عالم آفاق میں جو نشانیاں ہیں وہ بھی محکمات و متشابہات دونوں ہی پر مشتمل ہیں۔ جن کے ذہن و فکر میں پختگی ہے وہ متشابہات کو خدا کے علم و حکمت کے حوالے کر دیتے ہیں جن کے دلوں میں کجی ہوتی ہے وہ اپنے اور دوسروں کے لئے گمراہی کا ذریعہ بن جاتے ہیں۔

امین احسن اصلاحی نے آیت نمبر 7 میں ذکر زلیخ کی حقیقت، اہل کتاب کی عام بیماری کے عنوان سے اس سبب کا تذکرہ کیا جس کی وجہ سے خدا کے غضب میں مبتلا ہوئے۔ پھر یہود و نصاریٰ کی گمراہی کی نوعیت میں فرق بتاتے ہوئے کہا کہ یہود کی گمراہی اصلاً عملی ہے اور نصاریٰ کی اعتقادی۔ (39)

امین احسن وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ پر وقف کو مانتے ہیں اور اسے جمہور اہل سنت کا مذہب جانتے ہیں۔ البتہ بعض مسلمان علماء وصل کے قائل ہیں اور ان کے نزدیک متشابہات کی تاویل اللہ کے سوا انہیں فی العلم بھی جانتے ہیں۔ ان کا ماننا ہے کہ جو لوگ علم میں راسخ ہیں وہ محکمات اور متشابہات دونوں کو اپنے رب کا عطیہ سمجھتے ہیں اور دونوں پر یکساں ایمان رکھتے ہیں۔ (40)

آیت نمبر 7 سورۃ آل عمران کے الفاظ اور اس کے مختلف اجزاء کی وضاحت کے بعد امین احسن اصلاحی دعویٰ کرتے ہیں کہ اب آیت نمبر 7 سورۃ آل عمران کا صحیح مفہوم سامنے آگیا۔

3۔ تبیان القرآن :

غلام رسول سعیدی نے محکمات اور متشابہات کی آیات پر لفظی اور اصطلاحی لحاظ سے تفصیلی گفتگو کی ہے۔ اپنی گفتگو میں وہ کہتے ہیں کہ عیسائیوں نے یہ اعتراض کیا تھا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰؑ کے متعلق فرمایا :

...إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ... (41)

ترجمہ: بے شک مسیح جو ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا وہ رسول ہے اللہ کا اور اس کا کلام ہے۔
جب قرآن نے حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ کا کلمہ اور اس کی روح کہا ہے اس سے
یہ بتانا مقصود ہے کہ عیسیٰ ابن اللہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی رد میں سورۃ آل عمران کی
آیت نمبر 7 نازل فرمائی اور بتایا کہ قرآن میں محکم آیات بھی ہیں اور متشابہ آیات بھی
ہیں اور متشابہات کی اصل مراد کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ (42)

ان کو محکم آیات کی روشنی میں سمجھا جائے اور اپنی محکم آیات واضح طور حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کا بندہ، انسان اور رسول بتایا گیا ہے۔ جہاں تک کلمۃ اللہ
اور روح اللہ ہونے کا تعلق ہے وہ متشابہات میں سے ہے جس کی اصل حقیقت صرف اللہ
تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔

غلام رسول سعیدی نے تاج العروس کی روشنی میں متشابہ کی لغوی اور اصطلاحی
تفصیل بتاتے ہوئے کہا:

”جس لفظ کا معنی اس لفظ سے معلوم نہ ہو سکے وہ متشابہ ہے اس
کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے کہ اس کو محکم کی طرف لوٹانے سے
اس کا معنی معلوم ہو جائے۔ دوسری قسم وہ ہے جس کی حقیقت کی
معرفت کا کوئی ذریعہ نہ ہو اور جو شخص اس کے معنی کے درپے ہو
وہ فتنہ پرور ہے۔ بعض علما نے یہ کہا ہے کہ اگر لفظ سے اس کی مراد
ظاہر ہو تو اگر وہ منسوخ ہونے کا احتمال نہ رکھے تو وہ محکم ہے اور
اگر وہ منسوخ ہونے کا احتمال رکھتا ہو لیکن اس میں تاویل کی گنجائش
نہ ہو تو مفسر ہے، اور اگر اس میں تاویل کی گنجائش ہو لیکن عبارت
اس وجہ سے لائی گئی ہو تو نص ہے ورنہ وہ ظاہر ہے اور اگر کسی
عارض کی بناء پر لفظ سے اس کی مراد مخفی ہو تو وہ خفی ہے اور اگر اس
لفظ کی وجہ سے اس کی مراد مخفی ہو تو وہ مشکل ہے اور اگر عقل یا نقل

سے اس کا ادراک ہو سکے تو وہ مجمل ہے اور کسی وجہ سے اس کا
ادراک نہ ہو سکے تو وہ متشابہ ہے۔ (43)

تبیان القرآن میں محکم کے متعلق علمائے اصول کے اقوال میں وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا
اللَّهُ پر وقف کی تحقیق میں دونوں موقف یعنی وقف اور عطف بیان کیے گئے ہیں پہلے موقف
یعنی وقف کی تائید کی ہے اور بتایا ہے کہ پہلی تفسیر رائج ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مشابہات
کے علم کے درپے ہونے والوں کی مذمت کی ہے

غلام رسول سعیدی نے فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ کے سلسلے میں مزید وضاحت کرتے ہوئے
کہا کہ اس سے ربیع تابعی کے مطابق نجران کے عیسائی مراد ہیں انہوں نے قرآن کی
آیات سے حضرت عیسیٰ کے ابن اللہ ہونے پر استدلال کیا لیکن حضرت ابن عباسؓ اس
سے یہود مراد لیتے ہیں۔ کیونکہ یہودی عالم حنی بن اخطب اور اس کے اصحاب کے سامنے
رسول اللہ ﷺ نے مختلف سورتوں کے اوائل سے حروف مقطعات پڑھے تو وہ ابجد کے
حساب سے ان کے عدد نکال کر اس دین کی مدت کا حساب کرنے لگے اور جب آپ نے
کئی حروف پڑھے تو وہ کہنے لگے ہم پر حساب مشتبہ ہو گیا کہ ہم قلیل عدد کا اعتبار کریں یا کثیر
کا۔ تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ اس کتاب میں آیات محکمات بھی ہیں اور
متشابہات بھی ہیں۔ قتادہ تابعی کے مطابق اس سے مراد منکرین بعثت ہیں اور ابن جریج
نے کہا اس سے مراد منافقین ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد متبدعین ہیں۔ میرے
خیال میں ان سے مراد یہ سارے لوگ لئے جاسکتے ہیں کیونکہ قرآن میں فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ
میں عموم ہے۔ اور عموم کو اصولی اعتبار سے اطلاق پر چھوڑا جاتا ہے اگر اس میں وجہ
ترجیح نہ ہو اس لئے عموم میں ہر وہ فرقہ داخل ہے جس کے دل میں کجی ہے۔ (44)

4۔ فی ظلال القرآن :

سید قطب نے بھی محکمات اور متشابہات پر تفصیلی بحث میں نجران کے عیسائیوں کو اس

آیت کے نزول کا سبب بتایا اور متشابہ کے بارے میں بتایا کہ یہ وہ آیات ہیں جن میں ان غیبی امور کا بیان ہے جن کا صحیح تصور ہماری محدود عقل کے دائرہ قدرت سے باہر ہے جن پر ادراک انسانی اپنے موجودہ محدود وسائل علم کے ذریعے قابو نہیں پاسکتا اور ان متشابہات کی تاویل صرف اللہ جانتا ہے اور جو لوگ علم میں پختہ کار ہیں وہ ان متشابہات کے مفہیم نہیں پاسکتے اس لئے وہ شرح صدر کے ساتھ کہتے ہیں اَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا سید قطب فرماتے ہیں کہ الرِّسْخُونُ فِي الْعِلْمِ نے یہ بات پالی ہے کہ علم اور خردمندی یہ ہے کہ جس حقیقت کا ادراک بذریعہ علم و عقل نہ ہو سکے اس میں دلچسپی نہ لی جائے۔ خصوصاً جو امور انسان کے ذرائع علم کی حدود سے باہر ہوں۔ (45)

5۔ تفسیر فتح المنان :

مولانا عبدالحق محدث دہلوی نے سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر تفصیلی انداز میں لغت اور نحوی ترکیب سے ہر ایک چیز واضح کی ہے۔ انہوں نے کہا:

”اس جملے میں اَيْتٌ مُحْكَمَةٌ صفت و موصوف مبتدا اور مَنَّةٌ خبر۔
هُنَّ مَبْتَدَا، اُمُّ الْكِتَابِ خبر لفظ ’اُم‘ اگرچہ مفرد ہے لیکن معنی جنس کے دیتا
ہے اس لئے جمع کی خبر ہوگی اُخْرُجْج ہے اُخْرٰی کی مونث ہے اُخْرٰی
فعل تفصیل کا معطوف ہے اَيْتٌ پر مُتَشَبِهَةٌ اس کی صفت ہے مَّا بِمَعْنٰی
الَّذِي تَشَابَهَ مِنْهُ صَلَءٌ مَّجْمُوعٌ مَفْعُولٌ ہے۔ يَتَّبِعُونَ كَاِِتِّغَاءٍ مَفْعُولٌ لَهُ
يَتَّبِعُونَ كَاِِلْفَسَةِ مضاف الیہ اور اس طرح اِِتِّغَاءٌ تَاْوِيلُهُ وَالرِّسْخُونُ
فِي الْعِلْمِ مَبْتَدَا، يَقُولُونَ۔۔ الخ۔ خبر اور بعض کہتے ہیں وَالرِّسْخُونُ
معطوف ہے لفظ اللہ پر اور يَقُولُونَ حال ہے۔“ (46)

نحوی ترکیب بتانے کے بعد مولانا عبدالحق نے بڑی تفصیل کے ساتھ نصاریٰ کے دلائل کا جائزہ لیا ہے اور بتایا کہ ان کا عقائد فاسدہ کو متشابہات سے ثابت کرنا اور وہ

معنی لینا کہ جو دیگر آیات کے برخلاف ہیں صریح گمراہی ہے۔ (47)

محکم اور متشابہ کے سلسلے میں مولانا عبدالحق نے متشابہ کے معنی صرف ملتے جلتے کے لئے ہیں کہ جو دو چیزیں آپس میں ملتی جلتی ہوں ان کو متشابہ کہتے ہیں اور اس لئے قرآن کو کتباً متشابہاً فرمایا کہ حسن و خوبی میں باہم ہر ایک آیت دوسرے سے برابر ہے ان معنی کے لحاظ سے تمام قرآن پر متشابہ کا اطلاق ہو سکتا ہے اور اور محکم کے لغوی معنی مضبوط اور حق ہونے کے ہیں اس لحاظ سے تمام قرآن کو محکم بھی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے:

الرَّافِعُ كَتَبَ أَحْكَمَ آيَةً... (48)

یہ دونوں لغوی معنی باہم کچھ منافات نہیں رکھتے۔ البتہ اصطلاحی معنوں میں منافات ہے جو محکم ہے متشابہ نہیں اور جو متشابہ ہے اس کو محکم نہیں کہہ سکتے۔ (49)

6۔ تفسیر عثمانی:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس آیت کا مضمون سورۃ حج کی آیت

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ
فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (50)

ترجمہ: اور جو رسول بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے یا نبی سو جب لگا خیال باندھنے شیطان نے ملا دیا اس کے خیال میں پھر اللہ مٹا دیتا ہے شیطان کا ملا یا ہوا پھر پکی کر دیتا ہے اپنی باتیں، اور اللہ سب خبر رکھتا ہے حکمتوں والا۔

سے مشابہ قرار دیا ہے۔ (51)

چنانچہ اس مذکورہ آیت کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس دنیا کو علماء و عملاً دار امتحان بنایا ہے۔ اس قسم کی کاروائی میں بندوں کی جانچ ہے کہ کون شخص اپنے دل کی بیماری یا سختی کی وجہ سے شک و شبہات کی دلدل میں پھنس کر رہ جاتا ہے اور

کون سمجھدار آدمی اپنے علم و تحقیق کی وقت سے ایمان کے بلند مقام پر پہنچ کر دم لیتا ہے۔
 مولانا شبیر احمد عثمانی نے آیت درج بالا کا سورۃ آل عمران کی آیت 7 سے
 موازنہ کیا ہے اور بتایا ہے کہ

إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فِي مِثَابَاتِ كَاوَرْتُمْ يُحْكِمُ اللَّهُ إِلَهُهُ فِي
 مَحْكَمَاتِ كَاذَكَرْهُ أَوْ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً فِي زَانَعِينَ كِي دَوْسَمِينَ بَتَائِي كَلِيكِينَ
 فِي الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ كَاكَامِ ابْتِغَاءِ تَاوِيلٍ أَوْ الْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ كِي غَرَضِ ابْتِغَاءِ
 الْفِتْنَةِ هِيَ وَغَيْرُهُ وَغَيْرُهُ - (52)

مولانا عثمانی نے نہایت واضح انداز میں ساری آیت کو سامنے رکھ کر محکمات اور
 متشابہات کے مفہوم کی وضاحت کی اور اسی طرح کج رولوگوں کی جو متشابہات کے معنی
 معلوم کرنے کے درپے ہوں دو قسمیں بتائی ہیں اور واضح کیا کہ ان کے اس سارے کام
 کے پیچھے فتنہ اور فساد، شکوک و شبہات اور مسلم امت میں فرقہ بندی پیدا کرنا ہے۔
 7۔ تفسیر ماجدی :

عبدالماجد دریابادی نے اپنی تفسیر میں تفصیل کے ساتھ محکمات و متشابہات پر بحث
 کی ہے اور عربی تفاسیر سے اقتباسات کی مدد سے مفہوم کو واضح کرنے کی سعی کی۔ محکم
 اور متشابہ کی تعریفوں کے بعد الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ کی وضاحت یوں کی ہے۔

” (یہ) کھلا ہوا اور براہ راست اشارہ ہے مسیحیوں کی جانب
 جنہوں نے اپنے پیغمبروں کی صاف و واضح و صریح ہدایات تو حید کو
 پس پشت ڈال کر ان کی بعض تشبیہات کو توڑ مروڑ کر اصل قرار
 دے لیا تھا لیکن الفاظ عام و وسیع ہیں اس لئے ہر کج رائے و کج رو،
 ہر زندقہ و صاحب بدعت اس آیت کے عموم کے میں آ جاتا ہے۔“ (53)

عبدالماجد دریابادی نے مزید تصریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ
 جن کے دلوں میں حق طلبی، حق جوئی اور تلاش صداقت نہیں ہوتی وہ نصوص کلام

الہی کو توڑنے مروڑنے میں کوئی باک نہیں رکھتے جیسا کہ بد قسمتی سے آج کل ہر فرقہ باطل کی تاویلات میں مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔

دریا بادی محققین کے اس مذہب سے اتفاق کرتے ہیں کہ

وَقِفْ تَامَ، مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ پر ہے اور الرَّسْخُونُ فِي الْعِلْمِ سے دوسرا جملہ شروع ہوتا ہے جس کی خبر يَقُولُونَ ہے۔ (54)

8۔ تفسیر نعیمی:

احمد یار خان نعیمی نے اپنی تفسیر میں سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر تفصیلی بحث کی ہے اور پچھلی آیات سے اس آیت کے تعلق کو واضح کیا پھر اس کا شان نزول بیان کیا گیا جس میں نجرانی عیسائیوں اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکالمہ اور یہودیوں کے سردار ابویاسر ابن الخطب کے اپنے یہودی ساتھیوں کے ہمراہ حضور اکرم ﷺ کے ساتھ حروف مقطعات کا حروف ابجد کی مدد سے حساب لگا کر دین اسلام کی عمر کے سلسلے میں مناظرہ شامل ہے۔ پھر محکمات اور متشابہات کی لغوی اور نحوی تشریح کی اور الرَّسْخُونُ فِي الْعِلْمِ کے بارے میں اس قول کو دلائل کے لحاظ سے قوی قرار دیا جس میں یہ موقف پیش کیا گیا ہے کہ اِلَّا اللّٰہ پر وقف ہے اور الرَّسْخُونُ سے نیا جملہ شروع ہوتا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ متشابہات کے معنی خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا اور پختہ علم والے بغیر تاویل کئے ان پر ایمان لاتے ہیں۔ (55)

محکم اور متشابہ پر اظہار خیال کرتے ہوئے احمد یار خان نعیمی متشابہ کی چند قسمیں بتاتے ہیں۔

1: متشابہ لفظاً

2: متشابہ معنأ

3: متشابہ لفظاً و معنأ

اور لفظاً متشابہ کی مزید قسمیں۔

1: مفرد لفظ 2: پورا جملہ

اور معنأً متشابہ کی مزید قسمیں ذکر کریں۔

1: صرف معنی کے لحاظ سے

2: معنی کے عموم و خصوص کے لحاظ سے

3: کیفیت کے لحاظ سے

4: شرائط کے لحاظ سے

اور پھر معنأً متشابہ کے متعلق بتایا کہ

1: ایک وہ معنأً متشابہ ہے جس کے معنی کچھ بھی سمجھ میں نہ آئیں مثلاً آیات

مقطعات

2: اور دوسرا معنأً متشابہ وہ ہے جس کے لغوی معنی سمجھ میں آتے ہوں مگر یہ خبر

نہ ہو کہ یہاں رب کی مراد کیا ہے؟ ظاہری معنی محکم آیتوں کے خلاف

ہوں جیسے آیات صفات وغیرہ۔ (56)

احمد یار نعیمی کہتے ہیں کہ بہت سے اولیاء اللہ سے منقول ہے کہ انہوں نے

متشابہات کے علم کا دعویٰ کیا چنانچہ علی خواص فرماتے ہیں کہ مجھے سورۃ الفاتحہ سے دولاکھ

چالیس ہزار نو سو نوے علوم ملے جب کہ علی خواص یہ بھی فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو عالم کہتے

ہیں جو ہر لفظ کو جانے۔ (57)

علی خواص کا یہ دعویٰ محل نظر ہے کیونکہ بظاہر یہ ناقابل یقین بات ہے اس لئے

ناقابل قبول بھی البتہ اس قسم کے دعویٰ کو صوفیاء کے شطحات میں شمار کیا جاسکتا ہے۔

شطحات سے مراد صوفیاء کے وہ دعوے ہیں جو بظاہر بعید از عقل معلوم ہوتے ہیں لیکن ہم

ان کو کلی طور پر رد بھی نہیں کر سکتے کیونکہ ہمیں یہ معلوم نہیں کہ ان کی اس سے کیا مراد ہے

اور یہ عامۃ الناس کے لئے متشابہات ہیں۔ (58)

احمد یار نعیمی خود آگے چل کر لکھتے ہیں ابن جریر نے عبد اللہ ابن عباسؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے کہ متشابہ کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا جو اس کے علم کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے۔ (59)

9۔ تفسیر مواہب الرحمن :

تفسیر مواہب الرحمن میں سید امیر علی نے بھی نہایت تفصیل کے ساتھ سورۃ آل عمران کی آیت 7 پر بحث کی ہے تمام الفاظ آیات کے لغوی معنی واضح کرنے کے بعد کئی صفحات پر مشتمل تفسیر بیان کی جس میں نص و ظاہر مفسر و محکم وغیرہ سے متعلق علمائے اصول کے مقرر کردہ اصولوں کو مد نظر رکھا اور پھر بتایا کہ

’فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ‘ سے ان لوگوں کی مذمت کی گئی ہے

جو متشابہات کے درپے ہوتے ہیں اور اس میں مذمت کے بارے

میں دو قول بیان کیے ہیں کہ مذمت کس معنی پر ہے پس جو لوگ فی العلم

پر وقف کرتے ہیں اس امر کے قائل ہیں کہ متشابہات کی تاویل کو اللہ

اور راہنہین فی العلم جانتے ہیں۔ وہ کلام کے معنی ابتغا الفتنہ کی

خاطر کرتے ہیں جو لوگ الا اللہ پر وقف کرتے ہیں وہ باوجود یہ جاننے

کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کوئی نہیں جانتا ان کے دلوں میں کجی ہے جو

انہیں اس بات پر مائل کرتی ہے کہ اس کی تاویل کے درپے ہوں۔ (60)

10۔ عروۃ الوثقی :

عبد الکریم اثری نے محکمات اور متشابہات کی بہتر انداز میں وضاحت کی ہے۔ ان کا کہنا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ قرآن میں آیات متشابہات کا ہونا لازمی ہے بلکہ ان آیات کا ہونا ہی ان کی صداقت اور منزل من اللہ ہونے کی دلیل ہے جو مطلب آیات محکمات میں بیان نہ ہو سکتا وہ تمثیل کے پیرائے میں آیات متشابہات کے

ذریعہ بیان کیا گیا۔ حشر اجساد، نعیم جنت اور عذاب دوزخ وغیرہ عالم وراء کے حقائق ہیں جو ہمارے ذہن میں نہیں آ سکتے چنانچہ ان سب باتوں کا تماثل ہی میں بیان کر دیا گیا ویسے بھی اُن دیکھی چیزوں کو سوائے تماثل کے بیان کرنے کے اور کوئی طریقہ ہی نہیں اس لئے جو باتیں مشاہدہ میں آتی ہیں اور روزمرہ زندگی میں سب لوگوں کو پیش آتی رہتی ہیں وہ سب کی سب محکمت ہیں اور جو چیزیں انسانی عقل کی دسترس سے باہر ہیں اور مشاہدہ میں نہیں آ سکتیں وہ سب کی سب متشابہات ہیں۔ (61)

عبدالکریم اثری نے اس سلسلے میں جنت کے انعامات کی مثالیں دی ہیں اور کہا کہ قرآن کو کسی جگہ سے کھولیں تو آیتوں کی آیتیں جنت کے انعامات کے ذکر سے بھری پڑی ہیں جن کو پڑھنے سے ایک سرور اور لطف محسوس ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود قرآن کریم نے ہمیں یہ بتایا ہے کہ تم اس کا عقل سے ادراک اور حواس سے مشاہدہ اس دنیا میں نہیں کر سکتے۔ ارشاد خداوندی ہے:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ (62)

ترجمہ: سو کسی جی کو معلوم نہیں جو چھپا دھری ہے ان کے واسطے آنکھوں کی ٹھنڈک، بدلہ اس کا جو کرتے تھے۔

اسی سلسلے میں ایک حدیث نبوی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ (63)

ترجمہ: میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے وہ کچھ تیار کیا ہے جو کسی آنکھ نے دیکھا نہیں اور کسی کان سے سنا نہیں اور انسان کے دل میں اس کا تصور پیدا ہونا بھی ممکن نہیں۔

عبدالکریم اثری نے سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 میں لفظ فتنۃ کی وضاحت

اچھے انداز میں کی اور اس کا مفہوم حق سے پھیر دینا بتایا ہے اور ابغاء الفتنۃ کے معنی حق سے پھیر دینا بتائے ہیں۔ (64)

متشابہات میں الجھنے کی غرض حق کی بجائے گمراہی کا پیدا کرنا ہے۔ منافق خود محکمت پر عمل کرنا نہیں چاہتے اور اس متشابہات کے جھگڑے میں مسلمانوں کو بھی شکوک و شبہات میں مبتلا کر کے عمل سے روکنے کی کوشش کرتے ہیں۔

عبدالکریم اثری کہتے ہیں کہ راخون فی العلم کو بھی متشابہات کے معنی معلوم نہیں ہو سکتے اور ان کے معنی معلوم کرنے کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ ان کا احکام کے ساتھ تعلق ہی نہیں، ان کے مفہوم پر جو اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے اس پر ایمان بالغیب لانا ضروری ہے جب اس عالم سے کوچ کر کے دوسرے عالم میں پہنچیں گے تو ان کی حقیقت بھی یقینی طور پر کھل جائے گی۔ (65)

11۔ آسان ترجمہ قرآن (تشریحات کے ساتھ)

مفتی تقی عثمانی نجران کے عیسائیوں کے وفد کی اس دلیل کو رد کرتے ہیں کہ قرآن نے خود حضرت عیسیٰؑ کو کلمۃ اللہ کہا ہے۔ تقی عثمانی کہتے ہیں کہ اس کا جواب قرآن کریم نے جگہ جگہ صاف الفاظ میں بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی اولاد نہیں ہو سکتی اور حضرت عیسیٰؑ کو خدا کا بیٹا یا خدا قرار دینا شرک اور کفر ہے۔ ان واضح آیتوں کو چھوڑ کر کلمۃ اللہ کے لفظ کو پکڑ کو بیٹھ جانا اور ایسی تاویلیں کرنا جو محکم آیات کے برخلاف ہیں دل کے ٹیڑھ کی علامت ہیں۔ کلمۃ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ کلمہ ’غن‘ سے پیدا ہوئے۔ یہ بات البتہ انسان کی سمجھ سے بالاتر ہے کہ ’غن‘ سے پیدا کرنے کی کیفیت کیا تھی۔ یہ امور متشابہات میں سے ہیں۔ اس لئے من مانی تاویل کر کے ان سے خدا کے بیٹے کا تصور کرنا کج فہمی ہے۔ (66)

The Holy Quran: - 12

عبداللہ یوسف علی نے سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا:

1. This passage gives us an important clue to the interpretation of the Holy Quran. Broadly speaking it may be divided into two portions.

(i) The nucleus or foundation of the Book, literally "The Mother of the Book".

(ii) The part which is not entirely clear.

2. Though people of wisdom may get some light from it, no one should be dogmatic, as the final meaning is known to Allah alone.

3. The commentators usually understand the verses 'of established meaning' (Muhkam) to refer to the categorical orders of the law.⁽⁶⁷⁾

ترجمہ:

1 - یہ پیراہیں قرآن پاک کی تشریح کے لئے ایک اہم نکتہ بتاتا ہے۔ صاف لفظوں میں اس کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ کتاب کا مرکز یا بنیاد یا حقیقی معنی میں ام الکتاب

۲۔ متشابہات

2 - اگرچہ راہنہ فی العلم اس سے کچھ روشنی پاسکتے ہیں لیکن کسی کا بھی حتمی یقین نہیں ہونا چاہیے کیونکہ حتمی مراد صرف اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم ہے۔

3 - مفسرین عموماً آیات کے مقرر شدہ معانی (محکم) کو ہی احکام کے لئے حوالہ سمجھتے

ہیں۔

عبداللہ یوسف کے تبصرہ کے مطابق آیت نمبر 7 (آل عمران) قرآن کریم کی تفسیر میں ہماری مکمل رہنمائی کرتی ہے اور بتاتی ہے کہ قرآن کی آیات دو قسم کی ہیں۔

۱۔ محکمات اور یہ قرآن کی مرکزی آیات ہیں، ان میں بیان شدہ احکام نہایت واضح ہیں اور ان پر عمل کرنے کا حکم ہے۔ یہ آیات ام الکتاب ہیں۔

۲۔ متشابہات مفہوم اور مقصود کے اعتبار سے واضح نہیں بلکہ تمثیلی ہیں کیونکہ ان کے مفہوم اور مقصود کا صحیح ادراک عقل اور حواس کے ذریعے ممکن ہی نہیں۔

ان آیات متشابہات سے علمائے راہنیں اگرچہ کچھ روشنی حاصل کر سکتے ہیں لیکن ان کی تفسیر میں تعصب سے بالاتر ہو کر غیر جزئی تشریح کی جائے کیونکہ ان کا صحیح مفہوم اور مقصود صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے اور علمائے تفسیر کو رہنمائی دی گئی ہے کہ وہ متشابہات کے غیر جزئی مفہوم اور مقصود تک پہنچنے کے لئے محکمات سے روشنی حاصل کریں اور یہی تفسیر قرآن کا صحیح طریقہ ہے۔

اب تفاسیر سے ہٹ کر علوم القرآن کی معروف کتاب الاتقان کا جائزہ لیتے ہیں۔

13۔ الاتقان فی علوم القرآن :

الاتقان فی علوم القرآن میں بھی محکم اور متشابہ کا تفصیلی موازنہ پیش کیا گیا ہے جو درج ذیل ہے۔

☆	محکم	متشابہ
☆	جس امر کی مراد صاف طور پر یا تاویل کے ذریعے سے معلوم ہو جائے محکم ہے	جس چیز کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے ہی خاص کیا ہے جیسے قیامت کا قائم ہونا دجال کا خروج اور حروف مقطعات وغیرہ
☆	جس چیز کی مراد واضح اور کھلی ہو۔	جس کی مراد اس کے برعکس یعنی معلوم

نہ ہو سکے۔

☆ جس امر کی ایک ہی وجہ پر تاویل ہو سکے جس کی تاویل کئی وجوہ کا احتمال رکھتی

ہو

☆ جس بات کے معنی عقل انسانی میں آتے جس کے معنی عقل میں نہ آئیں اور نہ

ہیں۔ ہی حواس اس کا مشاہدہ کر سکیں۔

☆ جو شے فہم میں مستقل بنفسہ ہے۔ جو چیز فہم معنی میں غیر کی محتاج ہو اور جو

مستقل بنفسہ نہیں ہو اور اپنے معانی پر

دلالت نہیں کرتی ہو

☆ جس کی تاویل خود اس کی تنزیل ہے جو بغیر از تاویل سمجھ میں نہیں آتا

☆ محکم نام ہے فرائض، وعد اور وعید کا

☆ جن پر عمل کیا جاتا ہے۔ جن پر ایمان تو لایا جاتا ہے مگر ان

پر عمل نہیں کیا جاتا۔

☆ محکّمات انہی آیتوں کا نام ہے جن میں حلال و حرام کے سوا جس قدر قرآن

و حرام کا بیان ہے۔ کا حصہ ہے وہ سب ایسا متشابہ ہے کہ

اس میں سے بعض حصہ بعض دوسرے

حصے کی تصدیق کرتا ہے۔ (68)

الاتقان میں متشابہ کی دو قسمیں بتائی گئی ہیں ایک وہ اگر اس کو محکم کی طرف پھیر کر

اور اس کے ساتھ ملا کر غور کریں تو فوراً اس کے معنی ظاہر ہو جائیں اور دوسری وہ کہ

اس کی حقیقت پر آگاہ ہونے کی کوئی سبیل ہی نہیں نکلتی اور کج رفتار لوگ اس کی تہہ تک

پہنچنے کے باعث دھوکے اور فتنہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ (69)

الاتقان میں متشابہ میں صفات کی آیتیں شامل کی گئیں اور بتایا گیا کہ ان آیتوں پر

ایمان رکھنا فرض ہے اور ان کے معنی اور مراد کا علم خدا ہی کے سپرد کرنا چاہیے۔ (70)

اسی طرح تشابہات میں سورتوں کے اوائل (حروف مقطعات) بھی شامل ہیں اور بتایا گیا کہ مشرکین عرب کو رسول ﷺ پر نازل ہونے والی کتاب میں کسی لغزش اور غلطی نکالنے کا حد سے بڑھا ہوا شوق اور اس کی کمال جستجو رہتی تھی۔ مقطعات غلط یا بے معنی ہوتے تو کبھی ممکن نہ تھا کہ یہ مشرکین کی نکتہ چینی سے بچ جاتے اور یہی امر اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ایسے حروف کا استعمال اہل عرب کے یہاں معروف تھا اور اس سے کوئی انکار نہیں کرتا تھا۔ (71)

مقطعات اللہ تعالیٰ کے سربستہ راز (Divine Codes) ہیں جن کا مقصد سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں لیکن بعض مفسرین نے اپنی سمجھ کے مطالب صرف اپنی رائے کا اظہار کر کے بعض غیر جزی تو جہات بتائی ہیں مثلاً یہ قسم ہیں یہ خدا کے نام ہیں یہ ابجد اور جمل کے حساب سے ہیں۔ یا یہ کہ یہ تنبیہ کے لئے آئے ہیں۔ یہ تعجب کے لیے ہوتے ہیں۔ (72)

مختصر یہ کہ علامہ سیوطی کا یہ نقطہ نظر انتہائی مناسب اور حد درجہ قبولیت کا حامل ہے۔ واقعاً تشابہات پر ایمان رکھنا ہمارا فرض اور یہ جاننا کہ ان کے حقیقی معنی کا علم صرف اللہ ہی کو معلوم ہے ہمارے ایمان کا حصہ ہے۔ زیر بحث آیت کا مقصد بھی یہی ہے۔

یہ حقیقت اپنی جگہ قائم ہے کہ نبی کریم ﷺ کی حیات مبارکہ میں مشرکین تو اس ٹوہ میں رہتے تھے کہ قرآن مجید میں کوئی معمولی سی ہی لغزش ڈھونڈ لیں اور اب موجودہ دور میں تو مستشرقین کو کوئی بہانہ چاہیے لیکن الحمد للہ نہ اس دور میں اور نہ آج، کسی کو اس بات کی ہمت ہو سکی کہ کم از کم تشابہ آیت کی تاویل کر کے اسے اچھالے اور اپنے مذموم مقاصد کے حصول کا ذریعہ بنا سکے۔ اس کے برعکس یہ کتاب الہی اس وقت بھی ایک چیلنج کی حیثیت رکھتی تھی اور آج بھی پکار پکار کر اعلان کر رہی ہے۔

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ

كُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ (72A)

3.3 فصل سوم

آیات محکمات : اُمُّ الْكِتَابِ

قرآن کریم میں آیات کی تقسیم محکمات اور متشابہات سے کی گئی لیکن قرآن کریم نے آیات محکمات کے بارے میں فرمایا :
...هُنَّ اُمُّ الْكِتَابِ... (73)

ترجمہ : یہ آیات قرآن کی اصل ہیں ۔

اس لئے مفسرین نے اُمُّ الْكِتَابِ کے لفظ پر اپنی اپنی آراء کا اظہار کیا ہے اور اپنی علمی بساط کے مطابق اس لفظ کے مفہوم تک پہنچنے کی کوشش کی ہے ۔ اس لئے مناسب یہ ہے کہ اس لفظ (اُمُّ الْكِتَابِ) کو چیدہ چیدہ مفسرین کی آراء کے حوالے سے زیر بحث لایا جائے اور یہ معلوم کرنے کی کوشش کی جائے کہ ان مفسرین کی آراء سے اُمُّ الْكِتَابِ کا مشترک اور متفق علیہ مفہوم کیا نکلتا ہے ۔

تفسیر اشرف علی تھانوی :

اشرف علی تھانوی نے اُمُّ الْكِتَابِ کا ترجمہ ان الفاظ میں کیا ہے 'اور یہی آیتیں اصلی مدار ہیں (اس) کتاب کا' اور تشریح میں لکھا ہے ۔ 'یعنی غیر حاضر المعنی کو بھی ان ہی ظاہر المعنی کے موافق بنایا جائے' ۔ (74)

تفسیر ثناء اللہ پانی پتی :

ثناء اللہ پانی پتی تفسیر مظہری میں اُمُّ الْكِتَابِ کی تشریح میں فرماتے ہیں : قاموس کے مطابق اُمُّ ، والدہ کو کہتے ہیں ۔ ہر چیز کی اصل اس کے ستون قوم کے رئیس اور ہر وہ چیز جس کے ساتھ اور چیزیں ملی ہیں اس کو 'اُم' کہتے ہیں اور کتاب بمعنی فرض ہے جیسے آیت

کریم میں آیا:

...كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ... (75)

ترجمہ: تم پر روزے فرض کئے گئے۔

یہاں ام والدہ یا اصل کے معنی میں ہے یعنی محکم آیات ہی ہمارے فرائض و محرمات ہیں، اصل ہیں، 'الکتاب' قرآن کے معنی میں ہے۔ اس صورت میں معنی ہو گا یہ کتاب کے احکام اصل ہیں اور محکم آیات قرآن کا ستون ہیں ان کی حقیقت وہی ہے جس طرح قوم کے رئیس کی ہوتی ہے اور تمام دوسری آیات اپنے مفہوم کے تعین میں ان کی محتاج ہوتی ہیں۔

ثناء اللہ پانی پتی مزید فرماتے ہیں: قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ 'ام' کی جگہ 'امہات' کا لفظ استعمال ہوتا لیکن مفرد کا لفظ ذکر کیا گیا تا کہ اس پر دلالت کرے کہ تمام محکم آیات بمنزلہ آیت کے ہیں۔ کیونکہ فرائض ان کے مجموعہ سے اخذ کئے جاتے ہیں نہ کہ الگ الگ۔ (76)

تفسیر مفتی محمد شفیع:

معارف القرآن میں مفتی محمد شفیع اُمُّ الْکِتَاب کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: محکمات کو اللہ تعالیٰ نے اُمُّ الْکِتَاب کہا جس کا مطلب یہ ہے کہ ساری تعلیمات کا اصل اصول یہی آیات ہیں جن کے معانی اور مفہیم اشتباہ والتباس سے پاک ہوتے ہیں۔ (77)

تفسیر ابوالاعلیٰ مودودی:

تفہیم القرآن میں ہے:

”یہ آیات کتاب کی اصل بنیاد ہیں، یعنی قرآن جس غرض کے لئے نازل ہوا اس غرض کو یہی آیتیں پورا کرتی ہیں انہیں میں

اسلام کی طرف دنیا کو دعوت دی گئی ہے۔ انہی میں عبرت اور نصیحت کی باتیں بیان فرمائی گئی ہیں، انہی میں گمراہیوں کی تردید اور راہ راست کی توضیح کی گئی ہے انہی میں دین کے بنیادی اصول بیان کئے گئے ہیں۔ انہی میں عقائد، عبادات، اخلاق، فرائض اور امر و نہی کے احکام ارشاد ہوئے ہیں۔ پس جو شخص طالب حق ہو اور یہ جاننے کے لئے قرآن کی طرف رجوع کرنا چاہتا ہو کہ وہ کس راہ پر چلے اور کس راہ پر نہ چلے اس کی پیاس بجھانے کے لیے آیات محکمات ہی اصل مرجع ہے۔ (74)

تفسیر مولانا غلام اللہ خان :

جواہر القرآن میں مولانا غلام اللہ خان نے اُمُّ الْکِتَاب کی وضاحت یوں کی ہے :
'هِنَّ اُمُّ الْکِتَاب یعنی کتاب کی اصل اور مرکزی حصہ احکام کا محور یہی محکمات ہیں۔ احکام انہیں سے ثابت ہوں گے نہ کہ تشابہات سے بلکہ تشابہات کا مفہوم محکمات کی روشنی میں متعین کیا جائے گا۔ (79)

تفسیر جلال الدین سیوطی :

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطی نے اُمُّ الْکِتَاب کی وضاحت کرتے ہوئے سعید بن جبیر تابعی سے ابن ابی حاتم سے روایت کیا ہے هِنَّ اُمُّ الْکِتَاب سے اصل کتاب مراد ہے اس لئے کہ یہ چیزیں لکھی ہوئی ہیں ساری کتابوں میں۔ (80)

اسی طرح مالک بن دینار نے ابن جریر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے اُمُّ الْکِتَاب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا اس سے حلال و حرام مراد ہے پھر میں نے ان سے پوچھا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (کیا ہے) تو انہوں نے فرمایا یہ ام القرآن ہے۔ (81)

تفسیر النسخی :

مدارک میں عبداللہ بن احمد بن محمود النسخی نے هُنَّ اُمُّ الْكِتَابِ کے بارے میں فرمایا :

”هُنَّ اُمُّ الْكِتَابِ : وہ کتاب کی اصل ہیں کہ تشابہات کو ان کی طرف پھیرا جائے گا اور ان کے مطابق مراد لی جائے گی۔ (82)

تفسیر امین احسن اصلاحی :

امین احسن اصلاحی نے اپنی تفسیر تدریج القرآن میں اُمُّ الْكِتَابِ کی وضاحت یوں کی ہے ۔ آیت محکمات کی حیثیت اُمُّ الْكِتَابِ کی ہے ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بقیہ ساری کتاب کا مرجع و مرکز وہی محکمات ہوتی ہیں انہی پر ساری بحث کا مدار ہوتا ہے ۔ ساری شاخیں انہی سے پھوٹی ہیں اگر کوئی نزاع اور اختلاف پیدا ہوتا ہے تو اس کا فیصلہ بھی انہی کی کسوٹی پر پرکھ کر ہوتا ہے پھر انہی کا یہ درجہ ہوتا ہے کہ ان کو اصول قرار دے کر ان سے مسائل مستنبط کئے جائیں اور ان مسائل پر اسی طرح اعتماد کیا جائے جس طرح اصولوں پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ (83)

تفسیر محمد کرم شاہ الازہری :

محمد کرم شاہ الازہری اپنی تفسیر ضیاء القرآن میں اُمُّ الْكِتَابِ کے بارے میں کہتے ہیں کہ قرآن کی بعض آیات بالکل واضح اور ہر شک و شبہ سے بالاتر ہیں ۔ اور یہی ساری کتاب کی اصل اور مرجع ہیں اور یہی اُمُّ الْكِتَابِ ہیں۔ (84)

تفسیر ماجدی :

عبدالماجد دریابادی اپنی تفسیر القرآن الحکیم المعروف بہ تفسیر ماجدی میں اُمُّ کی وضاحت کرتے ہوئے کہا کہ اُمُّ ہر شے کی اصل کو کہتے ہیں ۔ اُمُّ الْكِتَابِ کہہ کر اس حقیقت کو

بیان کر دیا گیا کہ قرآن مجید میں جو آیتیں بالکل واضح و صاف ہیں جن میں سے ایک ہی معنی نکلتے ہیں وہی اصلی مدار و معیار ہیں اور یہ اُمُّ الْکِتَاب ہیں۔ دوسری آیتیں کے جن کے کئی کئی معنی ہو سکتے ہیں وہ متشابہات ہیں اور ان کو محکمات کی روشنی میں سمجھا جائے گا۔ (85)

تفسیر عبد الکریم الاثری :

مندرجہ بالا نکتہ کی مزید وضاحت کرتے ہوئے عروۃ الوثقیٰ میں عبد الکریم الاثری فرماتے ہیں :

”اصل اور بنیاد ہونے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم جس غرض کے لئے نازل ہوا ہے اس غرض کو یہی آیات پورا کرتی ہیں۔ انہی میں اسلام کی طرف دنیا کو دعوت ہے۔ ان ہی میں عبرت اور نصیحت کی باتیں ہیں۔ ان ہی میں گمراہیوں کی تردید اور راہِ راست کی توضیح ہے۔ دین کے بنیادی اصول ہیں۔ عبادات و عقائد، فرائض و حقوق، اوامر و نہی کے احکام ہیں۔ خصوصاً مسیح کی الوہیت کا اصولی اور بنیادی مسئلہ بھی موجود ہے۔ پس جو شخص حق کا طالب ہو اس کے لئے آیات محکمات ہی اصل مرجع ہیں انہی سے وہ فائدہ اٹھا سکتا ہے اور وہی اس کو سیدھی راہ پر قائم رکھ سکتی ہیں۔ (86)

تفسیر عاشق الہی مہاجر مدنی :

انوار لبیان میں مفسر عاشق الہی مہاجر مدنی نے اُمُّ الْکِتَاب کی توضیح کرتے ہوئے

فرمایا :

”یہ آیات اصل الاصول ہیں جن کے معانی و مفہیم میں کوئی اشتباہ نہیں۔

ان میں اوامر و نہی ہیں اور احکام ہیں جو بالکل واضح ہیں ان کے جاننے اور سمجھنے میں کوئی اشتباہ و التباس نہیں۔ اگر کسی آیت میں کوئی ابہام یا اجمال ہو تو اس کے مفہوم کو بھی انہی محکمات یعنی اصل الاصول کی طرف راجع کر دیا جاتا ہے۔“ (87)

ترجمہ محمد جونا گڑھی :

تفسیر ابن کثیر جس کے اردو مترجم محمد جونا گڑھی ہیں نے ام الکتاب کے بارے میں کہا ہے کہ کتاب اللہ میں اصل اصولوں کی صاف اور واضح آیتیں ہیں، شک و شبہ میں نہ پڑو اور کھلے احکام پر عمل کرو، انہی کو فیصلہ کرنے والی مانو اور جو نہ سمجھ میں آئے اس کو بھی ان سے ہی سمجھو۔ (88)

اور اس کی مزید تائید سعید بن جبیرؓ تابعی کے قول سے کی کہ ان آیات کو اصل کتاب اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ تمام کتابوں میں موجود ہیں اور مقاتل کا بھی یہی قول ہے کہ تمام مذاہب والے ان آیات کے احکامات کو مانتے ہیں۔ (89)

تفسیر عبد الرحمن کیلانی :

تیسیر القرآن میں مفسر عبد الرحمن کیلانی نے کہا کہ محکمات کو ہی قرآن میں اُمُّ الْکِتَاب کا نام دیا گیا ہے اور یہی وہ آیات ہیں جن کے متعلق قرآن کا دعویٰ ہے کہ ہم نے قرآن کو آسان بنا دیا۔ (90)

تفسیر عاشق الہی مہاجر مدنی (انگریزی) :

ام الکتاب کے بارے میں عاشق الہی مہاجر مدنی لکھتے ہیں۔

Ummul Kitab means Mother of the Book. It means those

verses, whose meaning is apparent and clearly comprehensible. They constitute the substance and basic principles of the Quran. They contain clear orders and prohibitions where in lies no cause of doubt for anyone.

The people having sound knowledge interpret the allegorical verses because they understand the clear meanings in the way that does not contradict the accepted views and principles.⁽⁹¹⁾

ترجمہ: ام الکتاب کے معنی کتاب کی اصل ہیں۔ اس کا مطلب ہے وہ آیات جن کے معنی ظاہر اور واضح ہیں۔ وہ قرآن کا مفہوم اور بنیادی اصول متعین کرتی ہیں۔ وہ واضح اوامر اور نواہی پر مشتمل ہیں جن میں کسی کے لئے اشتباہ کی گنجائش نہیں۔ علم میں پختہ کار لوگ متشابہات کی توضیح کرتے ہیں کیونکہ وہ ایسے معانی سمجھتے ہیں جو قابل قبول نظریات اور اصولوں کے منافی نہیں ہوتے۔

درج بالا مختلف مفسرین کی آراء سے ایک بات سامنے آتی ہے اور وہ یہ کہ محکم آیات مفہوم میں واضح ہیں اور قرآن فہمی کے لئے بنیاد ہیں۔ ان ہی کی بنیاد پر ان آیات کو سمجھا جائے جن کو متشابہات کہا جاتا ہے۔ متشابہات کا تفسیری مفہوم صرف وہی بتایا جائے جو کہ محکم آیات کے مفہوم پر مبنی ہو اور متشابہات کی تفسیر کسی طرح بھی محکم آیات کے مفہوم سے متعارض نہیں ہونی چاہیے۔ اگر متشابہات کی تفسیر محکم آیات کی روشنی میں کی جائے تو یہ متشابہات کے مفہوم کی تاویل صحیح ہوگی اور اگر ان کی تفسیر بلا لگام اپنی من پسند رائے سے کی جائے جس کی تائید محکم آیات سے نہ ہوتی ہو بلکہ وہ محکم آیات کے مفہوم

سے کسی طرح بھی متصادم ہو تو وہ تاویل فاسد اور گمراہی شمار ہوگی۔

جلال الدین سیوطی :

تفاسیر مذکورہ سے ہٹ کر علوم القرآن سے متعلق کتاب 'الاتقان' میں جلال الدین سیوطی نے ابن الحصار کا قول نقل کیا ہے جس کے مطابق محکمات کی نسبت بتایا گیا ہے کہ وہ ام الکتاب ہیں کیونکہ تشابہات کی بازگشت انہی کی طرف ہوتی ہے اور یہی محکمات ایسی آیتیں ہیں جن پر اس بارے میں اعتماد کیا جاسکتا ہے کہ اللہ کی تخلیق عالم سے کیا مراد ہے اور کیوں اس نے اپنی معرفت اپنے رسولوں کی تصدیق اور اپنے احکام کی پابندی اور اپنے نواہی سے اجتناب کو بندوں پر فرض عبادت قرار دیا ہے۔ غرضیکہ اصول عبادت اور اسرار دین و ملت ان ہی محکم آیتوں سے سمجھ میں آتے ہیں۔ لہذا اس اعتبار سے وہ اصل ہیں۔ (92)

حوالہ جات

1. اشرف علی تھانوی، ترجمہ تفسیر القرآن الکریم، تاج کمپنی لمیٹڈ، ایڈیشن ۵، ۲۰۰۰ء، ص ۷۸
2. احمد حسن، سید، محدث دہلوی، احسن التفاسیر، مکتبہ سلفیہ، لاہور، س ن، ج ۱، ص ۲۲۱
3. محمد شفیع، مفتی، معارف القرآن، ادارہ معارف القرآن، کراچی، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۱۹
4. مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۱، ص ۲۳۲
5. حسین علی، مولانا، مرتبہ: مولانا غلام اللہ خان، جواہر القرآن، کتب خانہ رشیدیہ، راولپنڈی، ج ۱، ص ۱۳۳
6. محمد اکرم اعوان، امیر، اسرار التنزیل، ادارہ نقشبندیہ اوسبیہ، منارہ، چکوال، ۲۰۰۵ء، ج ۱، ص ۳۰۰، ۲۹۹
7. وحید الدین خان، مولانا، تذکیر القرآن، دارالتذکیر، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۱، ص ۱۲۶، ۱۲۷
8. صلاح الدین یوسف، احسن البیان، دارالسلام، لاہور، س ن، ص ۶۲
9. ایضاً
10. القرآن، سورۃ الزخرف: ۳۳، آیت: ۵۹
11. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۵۹
12. القرآن، سورۃ مریم: ۱۹، آیت: ۳۲
13. شبیر احمد عثمانی، ترجمہ تفسیر القرآن الکریم، شاہ فہد قرآن کریم پرنٹنگ کمپلیکس، مدینہ منورہ، ۱۹۸۹ء، ص ۱۷۷
14. کرم شاہ الازہری، محمد، پیر، ضیاء القرآن، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، س ن، ج ۱، ص ۲۰۹، ۲۱۰
15. ابن عباس، ترجمہ: محمد سعید احمد عاظم، تفسیر ابن عباس، مکی دارالکتب، لاہور، ۲۰۰۵ء، ج ۱، ص ۷۴
16. محمد عاشق الہی، مفتی، انوار البیان، مکتبہ حقانیہ، ملتان، س ن، ج ۱، ص ۳۹۵
17. ایضاً، ص ۳۹۶
18. عبد القیوم مہاجر مدنی، الحاج، مرتبہ: گلستہ تفاسیر، ادارہ نالیفات اشرفیہ، ملتان، ۱۴۲۳ھ، ج ۱، ص ۵۶۷
19. ابن کثیر، عماد الدین ابوالفداء، ترجمہ محمد جونا گڑھی، مولانا تفسیر ابن کثیر، مکتبہ قدوسیہ، لاہور، ۲۰۰۳ء، ص ۲۵۳

20. خواجہ عبدالحی فاروقی، وغیرہ، درس قرآن پہلی منزل، درس قرآن بورڈ، ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیین بلڈنگس، میکلوڈ روڈ، لاہور، سن ۳۶۳
21. عبدالرحمن کیلانی، مولانا، تیسیر القرآن، مکتبہ السلام، لاہور، ۱۳۲۶ھ، ص ۲۳۶
22. محمد لقمان السلفی، ڈاکٹر، تیسیر الرحمن، دارالکتاب والسنة، لاہور، ۲۰۰۲ء، ص ۱۶۶
23. عبدالستار محدث دہلوی، قرآن مجید محشی بنام حدیث التفسیر، دارالسلام، محمدی مسجد، کراچی، ۱۹۸۲ء، ص ۷۳
24. عبدالحمید سواتی، معالم العرفان، مکتبہ دروس القرآن، کوہرانوالہ، ۲۰۰۰ء، ص ۲۰
25. عبدالقدیر صدیقی، محمد، مولانا، مرتبہ: عبدالاحد صدیقی، محمد، حاصلات تفسیر صدیقی، مکتبہ تعمیر انسانیت، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۲۵۷
26. سرسید احمد خان، ڈاکٹر، تفسیر الہدی والفرقان، رفاه عام سٹیم پریس، لاہور، ۱۳۱۵ھ، ج ۲، ص ۲ تا ۴
27. ایضاً، ص ۸۲۵
28. Dr. M. Mohsin Khan & Dr. M. Taqi-ud-Din Hilali, The Nobel Quran, Darus Salam, KSA, 1996, p.78
29. Abdullah Yousaf Ali, The Holy Qur'an, The Light of Islam, Maiduguri, Nigeria, 1968, p.123
30. جلال الدین محلی و جلال الدین سیوطی، تفسیر جلالین، دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۰۲ء، ج ۱، ص ۳۲۷
31. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۱۵۱
32. القرآن، سورۃ المدثر: ۷۳، آیات: ۲۶ تا ۳۰
33. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۵
34. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۶
35. اصلاحی، امین احسن، تدبر قرآن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۲۸
36. ایضاً، ص ۲۸، ۲۹
37. القرآن، سورۃ ہود: ۱۱، آیت: ۱

38. القرآن؛ سورة الزمر: ۳۹، آیت: ۲۳
39. اصلاحی، امین احسن، مہدی قرآن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۳۲
40. ایضاً، ص ۳۳
41. القرآن؛ سورة النساء: ۴، آیت: ۱۷۱
42. غلام رسول سعیدی، غلام، تبیان القرآن، فرید بک سٹال، لاہور، ۲۰۱۲ء، ج ۲، ص ۶۰، ۶۱
43. ایضاً، ص ۶۲
44. ایضاً، ص ۶۳
45. سید قطب شہید، ترجمہ: سید معروف شاہ شیرازی، فی ظلال القرآن، ادارہ منشورات اسلامی، ملتان روڈ، لاہور، ۱۹۹۷ء، ج ۱، ص ۵۶۰، ۵۶۱
46. حقانی، ابو محمد عبدالحق، تفسیر فتح المنان المشہور بہ تفسیر حقانی، الفیصل، اردو بازار، لاہور، ۲۰۰۹ء، ج ۳، ص ۱۲۵
47. ایضاً، ص ۱۲۶
48. القرآن؛ سورة هود: ۱۱، آیت: ۱
49. محولہ بالا، ص ۱۲۷
50. القرآن؛ سورة الحج: ۲۲، آیت: ۵۲
51. شبیر احمد عثمانی، ترجمہ و تفسیر القرآن الکریم، شاہ فہد قرآن کریم پرنٹنگ کمپلیکس، مدینہ منورہ، ۱۹۸۹ء، ص ۶۲
52. شبیر احمد عثمانی، ترجمہ و تفسیر القرآن الکریم، شاہ فہد قرآن کریم پرنٹنگ کمپلیکس، مدینہ منورہ، ۱۹۸۹ء، ص ۲۵۰
53. عبد الماجد دریابادی، تفسیر ماجدی، تاج کمپنی لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۱ء، ص ۱۲۲
54. ایضاً، ص ۱۲۳
55. احمد یار خان، نعیمی، مفتی، مکتبہ اسلامیہ، اردو بازار، لاہور، ۱۳۶۳ھ، ج ۳، ص ۲۲۵
56. ایضاً، ص ۲۵۰
57. ایضاً، ص ۲۵۱
58. ایضاً، ص ۲۵۲

59. ایضاً
60. امیر علی، سید مولوی، تفسیر مواہب الرحمن المعروف بہ جامع البیان، ادارہ نشریات اسلامی، لاہور، ج ۲، ص ۱۵۹
61. عبدالکریم الاثری، تفسیر عروۃ الوثقی، مکتبہ الاثریہ، کجرات، ۱۹۹۵، ج ۲، ص ۵۹
62. القرآن، سورۃ الم اسجدہ: ۳۲، آیت: ۱۷
63. مسلم بن الحجاج القشیری، ترجمہ: عابد الرحمن صدیقی، صحیح مسلم، ادارہ اسلامیات، کراچی، ج ۳، حدیث نمبر ۲۳۱۷، ص ۸۵۷
- کِتَابُ الْجَنَّةِ وَ صِفَةِ نَعِيمِهَا وَ أَهْلِهَا
64. عبدالکریم الاثری، تفسیر عروۃ الوثقی، مکتبہ الاثریہ، کجرات، ۱۹۹۵، ج ۲، ص ۶۱
65. ایضاً، ص ۶۳
66. محمد تقی عثمانی، مفتی، آسان ترجمہ قرآن تشریحات کے ساتھ، مکتبہ معارف القرآن، کراچی، ۲۰۱۰، ج ۱، ص ۱۸۳
67. Abdullah Yousaf Ali, The Holy Qur'an, The Light of Islam, Maiduguri, Nigeria, 1968, p.123
68. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاتقان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۲۱
69. ایضاً، ص ۹
70. ایضاً، ص ۱۲
71. ایضاً، ص ۲۸
72. ایضاً، ص ۲۱ تا ۳۳
- 72A. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۳
73. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۷
74. اشرف علی تھانوی، ترجمہ تفسیر القرآن الکریم، تاج کمپنی لمیٹڈ، لاہور، ایڈیشن ۵، ۲۰۰۰ء، ص ۷۸
75. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۸۳
76. ثناء اللہ پانی پتی، محمد، قاضی، علامہ، تفسیر مظہری، دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی، ج ۱، ص ۱۲۲

77. محمد شفیع، مفتی، معارف القرآن، ادارہ معارف القرآن، کراچی، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۲۰
78. مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۱، ص ۲۳۲
79. حسین علی، مولانا، مرتبہ: مولانا غلام اللہ خان، جواہر القرآن، کتب خانہ رشیدیہ، راولپنڈی، ج ۱، ص ۱۳۳
80. السیوطی، جلال الدین، ترجمہ: محمد خالد خان گرہی، مولانا، تفسیر دُرّ منثور، دارالاشاعت، کراچی، ج ۲، ص ۱۶۲
81. ایضاً، ص ۱۶۳
82. النسفی، عبد اللہ بن احمد بن محمود، ترجمہ: شمس الدین، مولانا، تفسیر مدارک، مکتبہ العلم، لاہور، ج ۱، ص ۲۰۷
83. اصلاحی، امین احسن، مبدیہ قرآن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ۲۰۰۱ء، ج ۲، ص ۲۵
84. کرم شاہ الازہری، محمد، پیر، ضیاء القرآن، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ج ۱، ص ۲۰۹
85. عبد الماجد دریابادی، تفسیر ماجدی، تاج کمپنی لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۱ء، ص ۱۲۲
86. عبد الکریم الاثری، تفسیر عروۃ الوثقی، مکتبہ الاثریہ، کجرات، ۱۹۹۵ء، ج ۲، ص ۶۰
87. محمد عاشق الہی، مفتی، انوار البیان، مکتبہ حقانیہ، ملتان، ج ۱، ص ۳۹۵
88. ابن کثیر، عماد الدین ابوالقدا، ترجمہ: محمد جونا گرہی، مولانا، تفسیر ابن کثیر، مکتبہ قدوسیہ، لاہور، ۲۰۰۳ء، ص ۲۵۳، ۲۵۴
89. ایضاً، ص ۲۵۳
90. عبد الرحمن کیلانی، مولانا، تیسیر القرآن، مکتبہ السلام، لاہور، ۱۳۲۶ھ، ص ۲۳۶
91. Ashiq Ilahi Muhajir Madni, The Noble Quran, Dar ul Asha'at, Karachi, 2005, Vol.1, p.354
92. السیوطی، جلال الدین، عبد الرحمن بن کمال، ترجمہ: مولانا محمد حلیم انصاری، الاقنان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۹

4 - باب چہارم

محکمت اور متشابہات : اصول فقہ کے ترازو میں

4.1 فصل اوّل

اصول فقہ کی مختلف اصطلاحات

محکمت اور متشابہات کو جس طرح مفسرین نے واضح کرنے کی کوشش کی، اسی طرح یہ دونوں اصول فقہ کا بھی زریں موضوع رہیں۔ علمائے اصول فقہ نے ان سے متعلق مختلف اصولی اصطلاحات مستنبط کر کے ان سے تفصیلی بحث کی ہے۔ جس کی وجہ سے مختلف فقہی مسائل سامنے آئے اور ان مسائل کے اختلاف کی وجہ سے مختلف فقہی فروعی اختلاف پیدا ہوئے جن میں کسی پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے اور اس طرح مسلم معاشرے میں آسانی پیدا ہوئی جن میں سے کسی پر عمل کر کے شریعت کے حکم کو پورا کیا جاسکتا ہے۔ اصول فقہ کا علم مسلمان علماء کا ایک زندہ کارنامہ ہے جس کی مثال دنیا کا کوئی مذہب اور دین نہیں پیش کر سکتا۔ ان علماء نے اصول فقہ کے وضع کردہ مسلمہ اصول کو بنیاد بنا کر انسانوں کے اختیاری افعال کے لئے احکام قرآن کے محکمت اور متشابہات سے اخذ کئے جن میں رہتی دنیا تک باقاعدہ ان قواعد و ضوابط کی بنیاد پر نت نئے پیدا ہونے والے مسائل کا حل پیش کیا جاسکتا ہے۔

اصول فقہ کے مسلمہ اصول کے مطابق اگر ہمیں بحیثیت مسلمان کسی بھی مسئلے کا حل تلاش کرنا ہو تو ان چار چیزوں میں سے کسی ایک کا سہارا لینا پڑتا ہے۔ قرآن مجید، سنت

رسول ﷺ، اجماع امت اور اجتہاد۔

ان میں ترتیب کے لحاظ سے پہلے قرآن پھر سنت رسول ﷺ اور اگر مسئلہ کا حل قرآن و سنت سے نہ مل سکے تو پھر اجماع اور اجتہاد سے کام لینا ہوگا۔
قرآن، کتاب اللہ ہے جس کی تعریف اصول فقہ میں یوں کی گئی ہے۔

اما الكتاب فالقرآن المنزل على رسول الله المكتوب في المصاحف المنقول عن النبي عليه السلام نقلاً متواتراً بلا شبهة (1)

ترجمہ: وہ قرآن جو رسول اللہ ﷺ پر نازل کیا گیا ہے اور مصاحف میں لکھا گیا ہے اور نبی علیہ السلام سے نقل متواتر کے ساتھ بغیر شبہ کے منقول ہے۔

نقل متواتر سے مراد اصول فقہ کی روشنی میں یہ ہے کہ ہر زمانے میں اتنی کثیر تعداد میں لوگوں نے اسے آگے منتقل کیا ہو جن کا جھوٹ پر جمع ہونا از روئے عقل محال اور ناممکن ہو۔

اصول فقہ میں لفظ کی مختلف اقسام ہیں جو لفظ کی مختلف لحاظ سے تقسیم سے حاصل ہوئی ہیں۔ یہ اقسام ایک ہی تقسیم کے اعتبار سے تو مختلف اقسام ہیں جو بیک وقت اکٹھی نہیں ہو سکتیں لیکن مختلف تقسیموں سے حاصل شدہ اقسام اصول فقہ کی رو سے قسیمات ہیں جو آپس میں بیک وقت یکجا ہو سکتی ہیں۔ اس لئے اصول فقہ میں اقسام اور قسیمات میں فرق کیا جاتا ہے۔

لفظ کی مختلف تقسیمات اور ان سے حاصل شدہ اقسام اصول فقہ کی روشنی میں درج ذیل ہیں۔

1۔ لفظ کی معنی اور وضع کے لحاظ سے چار اقسام ہیں۔

۱۔ خاص ۲۔ عام ۳۔ مشترک ۴۔ مؤول

- 2 - لفظ کی معنی کے استعمال کے لحاظ سے بھی چار اقسام ہیں -
- 1 - حقیقت ۲ - مجاز ۳ - صریح ۴ - کنایہ
- 3 - لفظ کی ظہور معنی کے لحاظ سے بھی چار اقسام ہیں -
- 1 - ظاہر ۲ - نص ۳ - مفسر ۴ - محکم
- 4 - لفظ کی معنی کے اخفاء کے لحاظ سے بھی چار اقسام ہیں -
- 1 - خفی ۲ - مشکل ۳ - مجمل ۴ - متشابہ
- 5 - لفظ کی معنی پر دلالت کے اعتبار سے بھی چار اقسام ہیں -
- 1 - عبارة النص ۲ - اشارة النص ۳ - دلالة النص
- ۴ - اقتضاء النص

اصول فقہ میں قرآنی الفاظ کو مختلف تقسیمات کی روشنی میں پرکھا گیا اور پھر ان سے حاصل شدہ اقسام پر فقہاء نے سیر حاصل بحث کی اور اس کی روشنی میں قرآن کے محکمات اور متشابہات سے فقہی مسائل کا استنباط کیا۔ درج ذیل میں صرف ان ہی تقسیمات کی روشنی میں جائزہ لیا جاتا ہے جو محکمات اور متشابہات سے تعلق رکھتی ہیں۔ ان میں مقابلات اور متعلقات پر ہی بحث کی جانی مقصود ہے۔

مقابلات

قرآن کے محکمات اور متشابہات کو سمجھنے اور ان سے احکام کے استنباط کے لئے اصول فقہ میں مقابلات پر بحث کی گئی اور ان مقابلات کی ظہور معنی اور خفاء معنی کے اعتبار سے محکم اور متشابہ کی درجہ بندی کی گئی ہے۔ ان مقابلات میں چار ظہور معنی کے اعتبار سے اور چار خفاء معنی کے اعتبار سے ہیں۔ مقابلات پر اصول فقہ کی بحث بہت دقیق ہے۔ اور اس دقیق بحث میں محکم اور متشابہ کے مختلف زاویوں کو اجاگر کیا گیا اور

ان سے احکام شرعی کا استنباط فقہاء نے اصول فقہ کی روشنی میں کیا۔ ظہور معنی کے لحاظ سے لفظ کی تقسیم کی چار اقسام ہیں۔

☆ لفظ کے معنی ظاہر ہوں تو تاویل و تخصیص کا احتمال ہو گا یا نہیں ہو گا؟

☆ اگر لفظ میں تاویل اور تخصیص کا احتمال ہو تو معنی کا ظہور یا تو صرف صیغہ سے ہو گا یا نہیں ہو گا۔

☆ اگر صرف صیغہ سے معنی کا ظہور ہو تو یہ لفظ ظاہر ہے اگر صرف صیغہ سے معنی کا ظہور نہ ہو بلکہ اس کو بیان کرنے کے لئے دوسرا لفظ لایا جائے تو وہ نص ہے۔

☆ اگر لفظ معنی تاویل و تخصیص کا احتمال نہ رکھے تو اس میں قبول نسخ کی صلاحیت ہو گی یا نہیں ہو گی؟

پہلی صورت میں وہ لفظ مفسر اور دوسری صورت میں وہ لفظ محکم ہو گا۔ اس طرح اصول فقہ میں ظہور معنی کے اعتبار سے لفظ عبارت کی چار اقسام بنتی ہیں اور یہ چاروں کسی نہ کسی حد تک واضح اور محکم ہیں۔ اور یہ اقسام ظاہر، نص، مفسر اور محکم ہیں لیکن معنی کے ظہور اور احکام میں تفاوت اور درجہ بندی ہے۔ اس لئے اصول فقہ میں محکم سب سے زیادہ واضح ہے اور پھر مفسر اور پھر نص اور پھر ظاہر۔ اس لئے ظاہر، نص میں اور نص مفسر میں اور مفسر محکم میں موجود ہوتا ہے۔

متقابلات سے مراد ظاہر، نص، مفسر، محکم اور ان کے مقابل خفی، مشکل، مجمل اور متشابہ ہیں۔ یہ چاروں اقسام خفاً معنی کے اعتبار سے ہیں اگر لفظ کے معنی خفی ہوں تو اس کا خفا نفس صیغہ کی وجہ سے یا صیغہ کے علاوہ کسی عارض کی وجہ سے ہے۔ اگر معنی کا خفا کسی عارض کی وجہ سے ہو تو وہ لفظ خفی ہے اور نفس صیغہ کی وجہ سے خفا ہے تو سیاق و سباق میں غور و فکر کرنے سے خفاً کا ادراک ممکن ہے یا نہیں۔ اگر ادراک ممکن ہے تو وہ لفظ مشکل

ہے اور اگر خفا کا ادراک ممکن نہیں تو متکلم کی جانب سے اس کی وضاحت کی توقع ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو وہ لفظ مجمل ہے اور اگر نہیں تو وہ لفظ متشابہ ہے۔ ان چاروں اقسام میں خفا کے اعتبار متشابہ مجمل سے اقویٰ، مجمل مشکل سے اقویٰ ہے اور مشکل خفی سے اقویٰ ہے۔ یعنی خفی، مشکل میں موجود ہوتا ہے مشکل، مجمل میں موجود ہوتا ہے اور مجمل، متشابہ میں موجود ہوتا ہے۔ ان مقابلات میں ظاہر کی ضد خفی، نص کی ضد مشکل، مفسر کی ضد مجمل اور محکم کی ضد متشابہ ہے۔ (2)

ظاہر، نص، مفسر اور محکم ظہور معنی کے لحاظ سے لفظ کی اقسام ہیں لیکن یہ خاص، عام، مشترک اور مؤول کے بالمقابل نہیں بلکہ ان میں سے کسی کے ساتھ بھی پائی جاسکتی ہیں۔ کیونکہ ایک تقسیم کی اقسام ایک دوسرے کے مقابل ہوتی ہیں لیکن مختلف تقسیموں کی اقسام، قسیمات ہوتی ہیں جن کا ایک دوسرے کے ساتھ جمع ہونا ممکن ہے، محال نہیں۔

ظہور معنی کے اعتبار سے جو محکم کے زمرے میں اقسام ہیں، ان پر وضاحت کے لئے اصول فقہ کی روشنی میں مزید روشنی ڈالنے کی ضرورت ہے۔

ظاہر

’معین المفتی‘ میں ظاہر کی تعریف یوں کی گئی ہے :

وہو ما ظهر المراد منه بنفس الصیغة (3)

شرح اردو اصول الشاشی میں اسی کو یوں بیان کیا گیا ہے :

یعنی ظاہر وہ کلام، عبارت یا الفاظ ہیں جن کی مراد سامع کو سنتے ہی بغیر غور و فکر

کے معلوم ہو جائے۔ (4)

ظاہر کے معنی کو سامع سنتے ہی بغیر کسی غور و فکر کے فوراً سمجھ لیتا ہے اگرچہ اس کو بتلانا متکلم کی غرض نہ بھی ہو۔ اصول فقہ کی رُو سے ظاہر محکمات کے زمرے میں ہے اس لئے ظاہر عام ہو یا خاص اس پر عمل کرنا ضروری ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
 ... وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا... (5)

ترجمہ: اور اللہ نے خرید و فروخت کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے۔
 اس میں ہر سننے والا اس سے تجارت کی حلت اور سود کی حرمت کو سمجھ لیتا ہے۔
 اور یہ آیت اس مفہوم کے اعتبار سے ظاہر ہے۔
 سورۃ النسا میں ارشاد فرمایا

... فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلثَ وَرُبْعَ... (6)

ترجمہ نکاح کر لو جو عورتیں تمہیں بھلی لگیں، دو دو، تین تین، چار چار
 اس آیت میں ایک سے زیادہ نکاح کی بوقت ضرورت اجازت اور چار سے زیادہ نکاح کی ممانعت ظاہر ہے اور یہ آیت اس مفہوم کے اعتبار سے ظاہر ہے۔

نص

’معین المفتی‘ میں شمس الدین محمد بن عبد اللہ نص کی تعریف میں کہتے ہیں:
 وهو ما ازاد اذ وضحاً على الظاهر لمعنى من المتكلم (7)

یعنی نص ایسے کلام، عبارت یا الفاظ کو کہتے ہیں جس کا مطلب اور حکم مخاطب کو سنتے ہی سمجھ آ جائے اور متکلم بھی اسی معنی کو بیان کرنے کے لئے اس کلام، عبارت یا الفاظ کو لایا ہو۔ نص بھی محکم کے زمرے میں شامل ہے اس لئے تاویل و نسخ کے امکان کے ساتھ

اس پر عمل کرنا ضروری ہے مثال کے طور پر آیت
 ...وَاحِلَ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا... (8)

ترجمہ: اور اللہ نے خرید و فروخت کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے
 بیع اور ربوا کے درمیان فرق بیان کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ کفار کے اس
 دعویٰ کو رد کرنے کے لئے جس میں کہا گیا کہ بیع اور ربوا میں برابری ہے چنانچہ انہوں نے
 کہا

...إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا... (9)

ترجمہ: بے شک خرید و فروخت تو سود کی طرح ہی ہے۔
 یہ آیت بیع اور ربوا کے درمیان فرق کے سلسلہ میں وارد ہوئی اس لئے یہ آیت
 اس معنی میں نص ہوگی اور بیع کے حلال اور ربوا کے حرام ہونے کے سلسلے میں ظاہر
 ہوگی۔ (10)

ظاہر اور نص میں فرق کی وضاحت کے لئے قرآن مجید کی یہ آیت ملاحظہ ہو:
 ...فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَّةً وَرُبْعَ... (11)

ترجمہ: تو نکاح کر لو جو عورتیں تمہیں بھلی لگیں، دو دو، تین تین، چار چار
 اللہ تعالیٰ نے چار عورتوں تک کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنے کی اجازت کی دی ہے۔
 اور چار کے عدد سے یہ متکلم نے وضاحت کر دی، چار سے مزید کی گنجائش نہیں جیسا کہ اس
 وقت دنیا کے معاشرے میں رواج تھا۔ اس لئے آیت عدد کو بتلانے میں نص ہے لیکن لفظ
 فَاِنْكِحُوا کو سنتے ہی یہ بات واضح ہوتی ہے کہ نفس نکاح اسلام میں جائز ہے۔ اگرچہ یہ
 آیت نکاح کے جواز کو بتانے کے لئے نازل نہیں ہوئی لیکن جواز نکاح خود بخود واضح

ہے۔ یہ آیت کریمہ نفس نکاح کے جواز اور اباحت میں ظاہر ہے۔

مفسر

ما ازداد وضوحاً علی النص بحيث لا یبقی فیہ احتمال التخصیص و التاویل (12)

مفسر ایسے کلام، عبارت یا الفاظ کو کہتے ہیں جو خود اپنی مراد کی تشریح کر دے اور اس میں تاویل یا تخصیص کا احتمال نہ ہو۔ مفسر بھی اصول فقہ میں محکمات کے زمرے میں ہوتا ہے اور اس پر عمل ضروری ہے اور اس میں تاویل یا تخصیص کا احتمال نہیں البتہ نسخ کا احتمال رہتا ہے۔ (13)

ارشاد ربانی ہے :

... وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ... (14)

ترجمہ : تمام مشرکین سے جنگ کرو۔

یہاں مشرکین میں کَافَّةً کی قید کی وجہ سے تخصیص کا کوئی احتمال نہیں اس لئے مفسر

ہے۔

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ... (15)

ترجمہ : نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو

میں صلوٰۃ اور زکوٰۃ کی تشریح حضور ﷺ کی احادیث میں واضح ہے اس لئے یہ

آیت ہر قسم کی تاویل سے خالی ہے اور مفسر ہے۔ ایسے ہی

فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ○ (16)

ترجمہ: پس سب کے سب فرشتوں نے سجدہ کیا۔

اس میں ملائکہ عام ہے لیکن کُلُّہم کی قید لگا کر تخصیص کا احتمال ختم کر دیا گیا ہے اور اَجْمَعُونَ کی قید لگا کر اس تاویل کے احتمال کو ختم کیا گیا ہے کہ فرشتوں نے الگ الگ سجدہ کیا یا ایک ساتھ۔ اس لفظ نے یہ متعین کر دیا کہ انہوں نے ایک ساتھ سجدہ کیا لہذا یہ مفسر ہے۔ (17)

اصول فقہ کی روشنی میں مفسر اپنی قوت میں ظاہر اور نص سے زیادہ ہوتا ہے مگر محکم سے کم طاقت رکھتا ہے پس کسی قسم کے تعارض کی صورت میں زیادہ قوت والے کو کم قوت والے پر غالب کیا جائے گا۔

محکم

’معین المفتی‘ میں محکم کی تعریف میں کہا گیا ہے:

ما احکم المراد بہ عند التبديل و التغير (18)

عبد العزیز بن احمد بخاری محکم کی تعریف اس طرح کرتے ہیں:

فما از داد قوۃ او احکم المراد بہ عن احتمال النسخ و التبديل سمی محکماً من احکام البناء (19)

ترجمہ: محکم وہ کلام ہے جو قوت کے اعتبار سے زیادہ ہو احتمال نسخ اور تبدیل سے مبرا ہو۔ اس کو محکم کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور احکام بناء سے ہے۔

واما المحکم فهو ما از داد قوۃ علی المفسر بحيث لا يجوز خلافه اصلاً (20)

ترجمہ: اور محکم وہ ہے جو قوت کے اعتبار سے مفسر سے اس حیثیت سے زیادہ ہے کہ اس

کے خلاف نہ ہو۔

واما المحکم فما احکم المراد به عن احتمال النسخ و التبديل (21)

ترجمہ: اور محکم وہ کلام ہے جس کی مراد قوی اور مضبوط ہو اور نسخ اور تبدیلی کا احتمال نہ ہو۔

مندرجہ بالا تعریفات کے مطابق محکم وہ کلام، عبارات یا الفاظ ہیں جو اس قدر واضح ہوں کہ اس میں کسی قسم کے شک یا تاویل کی گنجائش نہ ہو یعنی اس قدر قوی اور مضبوط ہو کہ وہ نہ تبدیلی کا احتمال رکھتا ہو اور نہ ہی نسخ کا۔ مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد

... إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (22)

ترجمہ: بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے

... وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (23)

ترجمہ: بے شک اللہ ہر چیز کا علم رکھتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا... (24)

ترجمہ: بے شک اللہ لوگوں پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا

ان مثالوں میں واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات، علیم و قدیر ہونا اور ظلم سے پاک ہونا ایسی چیزیں ہیں جن میں کسی قسم کی تبدیلی یا نسخ کا احتمال نہیں ہے اس لئے یہ تینوں آیات اپنے مضمون کے لحاظ سے محکمات ہیں۔ محکم اصول فقہ میں محکمات کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوتا ہے اس لئے اس پر عمل کرنا فرض ہے اور اس میں نہ تو کسی تاویل کی گنجائش ہے اور نہ ہی کسی نسخ کی۔

علامہ سرخسی محکم کی واضح تعریف کرتے ہوئے کہتے ہیں :
 ”محکم وہ ہے جو نہایت درجہ واضح ہو اور اس میں نسخ کا کوئی
 احتمال بھی نہ ہو۔“ (25)

محکم کی اس تعریف کو فقہاء حنفیہ نے اختیار کیا ہے لیکن اس اصطلاح کی تعبیر میں علماء
 اصول میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ علامہ شوکانی نے اس کا کسی قدر تفصیل سے ذکر کیا ہے
 ہے۔ (26)

امام غزالی نے محکم کی تعریف میں زیادہ عموم برتا ہے کہ
 الکشف والمعنی الذی لا یطرق الیہ اشکال و احتمال (27)

ترجمہ: جس کا معنی واضح ہو اس میں اشکال و احتمال کی گنجائش نہ ہو۔
 ”بہر حال یہ محض تعبیر کا اختلاف ہے ورنہ سرخسی نے جو تعریف کی
 ہے اور اس کے مطابق جو حکم بتایا ہے غالباً اس میں کوئی اختلاف نہیں۔“ (28)

خفی

یہ ایک عقلی اصول ہے کہ کسی شے کی حقیقت جاننے کے لئے اس کی ضد کا جاننا
 ضروری ہے جس نے اندھیرا نہ دیکھا ہو وہ روشنی کی حقیقت نہیں جان سکتا۔ اس لئے
 مقابلات میں ظاہر، نص، مفسر اور محکم کو جاننے کے بعد ان کے مقابلات خفی، مشکل، مجمل
 اور متشابہ کی وضاحت کی جاتی ہے تاکہ ان مقابلات کی مزید وضاحت ہو۔

شمس الدین محمد بن عبد اللہ کے مطابق خفی کی تعریف یہ ہے کہ

وہو ما خفی المراد منه بعارض فی غیر الصیغۃ لا ینال الا بالطلب (29)

یعنی خفی وہ لفظ جس کے معنی از روئے لفظ واضح ہوں لیکن کسی دوسری وجہ سے اس میں خفاء پایا جائے، جو غور و فکر کے ذریعے دور ہو جائے۔ (30)

اصول فقہ میں خفی متشابہات میں سے ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ غور و فکر کے ذریعے خفا کی وجہ معلوم کی جائے۔ خفاء اگر زیادتی مفہوم کی وجہ سے ہو تو خفی کو ظاہر کے حکم میں داخل کریں وگرنہ خارج رکھیں گے۔ (31)

ارشاد ربانی ہے :

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ... (32)

ترجمہ: چوری کرنے والے مرد اور عورت کے ہاتھ کاٹ دیا کرو۔

اس آیت میں الفاظ چور کے حق میں ظاہر اور جیب کترے اور کفن چور کے حق میں خفی ہیں۔ (33)

اگرچہ غیر کے مال کا بغیر اجازت لے لینا، ان تینوں میں قدر مشترک ہے لیکن تینوں کے عمل میں فرق ہے چور محفوظ مال کو مالک کی ناواقفیت کے ساتھ لے جاتا ہے جیب کتر مالک کے جاگنے اور ہوشیار رہنے کی حالت میں فائدہ اٹھاتا ہے جو چوری سے بھی زیادہ ہے اس لئے چور کی سزا اس پر لاگو ہوگی لیکن کفن کی حفاظت کرنے والا کوئی نہیں اس لئے کفن چور کو اس حکم سے خارج کر دیا جائے۔ (34)

مشکل

وَهُوَ الدَّخْلُ فِي اشْكَالٍ حَتَّى لَا يَنَالُ إِلَّا بِالتَّامِلِ بَعْدَ الطَّلَبِ (35)

یعنی مشکل وہ لفظ، کلام اور عبارت ہے جس کی مراد خود اس درجہ مخفی ہو کہ کافی غور و فکر کے بغیر اس کا خفاء دور نہ ہو سکے۔ اشکال اور اشتباہ کی بہت سی وجوہ ہیں۔ مشکل نص کی ضد ہے اور اس کا حکم ہے غور و فکر کے ذریعے قرائن کی مدد سے مراد کی وضاحت کی جائے۔ ارشاد ربانی ہے جو جنت کے برتنوں کی تعریف میں ہے۔

فَوَارِيثًا مِنْ فَضَّةٍ... (36)

ترجمہ: شیشے چاندی کے برتن

قارورہ چاندی کا نہیں بلکہ شیشے کا ہوتا ہے۔ اب کیسے ہو سکتا ہے کہ شیشہ چاندی سے ہو لیکن ذرا غور و فکر اور استعارہ کی تحلیل سے اس کی وضاحت ہوتی ہے کہ یہاں مراد یہ ہے کہ وہ برتن شیشے جیسے صاف اور چاندی جیسے سفید ہوں گے۔ (37)

مجل

مجل وہ کلام، عبارت یا الفاظ ہیں جن کا مفہوم مختلف صورتوں کا احتمال رکھتا ہو اور وہ ایسے حال میں ہو جس کی ان مختلف صورتوں میں اصل مراد پر متکلم کی طرف سے بیان کے بغیر واقفیت نہیں ہو سکتی۔ (38)

اصول فقہ میں مجمل مفسر کی ضد ہے اور اس کا درجہ خفاء مشکل سے زیادہ ہوتا ہے یعنی اس میں مخفی اور مشکل سے زیادہ معنی کا خفاء ہوتا ہے اور جس کی اصل مراد اتنی مشتبہ ہو کہ متکلم کے اپنے بیان کے بغیر پتہ ہی نہ چل سکے، مجمل متشابہات کے سب سے اونچے درجے پر ہوتا ہے۔ مفسر میں وضاحت اعلیٰ درجہ کی ہے اور مجمل میں خفاء اعلیٰ درجہ کا ہوتا ہے۔

ارشادِ ربانی ہے :

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ (39)

ترجمہ: بے شک انسان بڑا بے صبرا اور کم ہمت پیدا کیا گیا ہے۔

ہلوع کا لفظ عربی میں نادرا استعمال ہے اس لئے اس میں اجمال اور اشتباہ شدید درجے کا ہے اس کا اصل مفہوم کسی بھی لغوی، بلاغی، روائی اور عقلی سوچ و بچار سے واضح نہیں ہو سکتا۔

اس لئے خود اللہ تعالیٰ نے اس کی تفسیر یوں فرمائی :

إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۝ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۝ (40)

ترجمہ: جب اسے کوئی برائی پہنچے تو گھبرا اٹھنے والا ہے۔ اور اگر اسے آسائش پہنچے تو بھل کرنے والا ہے۔

مجمل کی اگر وضاحت نہ ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ جن آیات میں مفہوم مجمل ہے تو ان آیات متشابہات میں اللہ تعالیٰ کی جو بھی مراد ہو اس کے حق ہونے کا یقین رکھا جائے۔ الرِّسْخُونُ فِي الْعِلْمِ کی طرح جو کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے۔

اصول فقہ کی رو سے مجمل میں کوشش کی جائے کہ خود متکلم کے بیان سے اس کی تفسیر جانی جائے اور اپنی طرف سے اس کی تفسیر جاننے کی کوشش نہ کی جائے۔ جب تفسیر خود متکلم کی طرف سے ہو جائے تو پھر اس پر یقین رکھا جائے ورنہ احتیاط ہی بہتر طریقہ کار ہے اور اگر کوئی وضاحت بھی کی جائے تو وہ حتمی نہ ہو بلکہ احتمالی ہو۔

متشابہ

متشابہ کی چند تعریفات کچھ یوں ہیں :

وَهُوَ اسْمٌ لَمَّا انْقَطَعَ رَجَاءُ مَعْرِفَةِ الْمَرَادِ مِنْهُ (41)

ترجمہ: اور وہ ایسا اسم (کلام) ہے جس کی مراد کی امید منقطع ہو
 اما المتشابه فهو اسم انقطع رجاء معرفة المراد منه ولا يرجي (42)

ترجمہ: اور متشابہ اس کلام کا نام ہے جس کی مراد جاننے کی امید منقطع ہو اور اس کے
 ظاہر ہونے کی امید بالکل نہ ہو۔

متشابہ محکم کی ضد ہے اور متشابہ سے مراد وہ مجمل کلام عبارت یا الفاظ ہیں جن
 کی مراد کا علم بالکل نہ ہو سکے، نہ تو متکلم نے کسی موقع پر وضاحت کی ہو اور نہ ہی کوئی ایسا
 قرینہ پایا جاتا ہو جس کے ذریعے مراد کی تعیین ہو سکے۔ (43)

الحکم فیہ اعتقاد و الحقیقۃ والتسلیم بترک الطلب (44)

اصول فقہ میں متشابہ میں انتہائی درجے کا اشتباہ ہوتا ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ مراد کے
 برحق ہونے کا اعتقاد رکھ کر سکوت اختیار کیا جائے اور اپنی طرف سے ان کے معنی نہ
 بتائے جائیں اور یہ عقیدہ بھی رکھا جائے کہ ان کے معنی اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔

متشابہ کی معنی کے اعتبار سے دو قسمیں بڑی اہم ہیں ایک یہ کہ جن کے معنی کا بالکل
 علم نہیں ہو سکتا جیسے حروف مقطعات یعنی قرآن مجید کی 29 سورتوں کے آغاز میں مذکور
 حروف تہجی آلم، حم، طہ، کہل یعص وغیرہ

دوسرے وہ متشابہ جن کے معنی تو از روئے لغت یا کسی اور ذریعے سے معلوم
 ہو جائیں لیکن کلام الہی میں ان کی وضاحت موجود نہ ہو۔ ان کے ظاہر یا معروف معنی
 مراد لینا جائز نہیں ہے۔ اللہ کی متعدد صفات کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے لیکن ان کو
 لغوی معنوں سے مطابقت دینا کسی طرح بھی جائز نہیں۔ مثلاً ید اللہ، وجہ اللہ وغیرہ جیسے

الفاظ کا لغوی مفہوم تو معلوم ہو سکتا ہے لیکن ان کی حقیقت کا نہ ہی کسی کو علم ہے اور نہ اس سے کچھ مراد لینا درست ہے۔ اگر اس کا کوئی معنی بتایا بھی گیا ہو تو وہ صرف توجیہ ہے حتمی نہیں، اس لئے توجیہ کے ساتھ ساتھ یہ بتایا جائے کہ اس کی اصل حقیقت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔ (45)

متعلقات نصوص

اصول فقہ میں اظہار اور انہاء کی بنیاد پر بھی لفظ کی متکلم کی مراد پر دلالت کی چار اقسام ہیں۔ یہ اقسام دراصل محکم اور متشابہ ہی کی وضاحت ہیں۔ اس بات کو مد نظر رکھنا چاہیے کہ یہ اقسام لفظ کی نہیں بلکہ دلالت لفظ کی ہیں کہ کلام عبارت یا لفظ سے جو مفہوم سمجھ میں آرہا ہے وہ نص کی عبارت سے ہے یا عبارت سے متعلق اشارات سے ہے یا عبارت میں موجود لغوی قیاس کی بنیاد ہے یا عبارت کی شرعاً اور عقلاً صحت کے تقاضے کو پورا کرنے کے لئے ہے۔ عبارت یا نص سے اس دلالی مفہوم کی درج ذیل اقسام اصول فقہ میں ہیں۔

- | | |
|----------------|-----------------|
| (1) عبارة النص | (2) اشاره النص |
| (3) دلالة النص | (4) اقتضاء النص |

عبارة النص

عبارة النص سے مراد وہ مفہوم ہے جو عبارت (نص) ہی سے سمجھ آرہا ہو کیونکہ یہ عبارت کا اصلی مقصود ہے۔

عبارة النص میں مفہوم مجرد عبارت کو سننے اور پڑھنے سے حاصل ہوتا ہے۔ ارشاد

خداوندی ہے :

...فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَّةَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا

فَوَاحِدَةً... (46)

ترجمہ: تو نکاح کر لو جو عورتیں تمہیں بھلی لگیں، دو دو، تین تین، چار چار، پھر اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف نہ کر سکو گے تو ایک ہی۔

اس آیت کو مجرد سننے سے تین احکام سننے والے کی سمجھ میں آتے ہیں۔

۱۔ نکاح کا جواز

۲۔ چار تک بیویوں کا جواز

۳۔ اگر عدل نہ کر سکنے کا اندیشہ ہو تو ایک پر اکتفا (47)

تینوں احکام کی نسبت سے یہ مثال عبارت النص کی ہے۔

اشارة النص

عبارۃ النص کے مقابلے میں اشارة النص میں غور و فکر کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور عبارت کو سننے کے بعد غور و فکر سے بعض مفہیم سامنے آتے ہیں اور ان کے اشارے واضح ہوتے ہیں لیکن تمام اشارات یکساں درجے کے نہیں ہوتے بعض پر تھوڑا غور و فکر ہوتا ہے اور بعض کے لئے گہرے غور و فکر کی ضرورت ہوتی ہے۔

ارشادِ بانی ہے:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ (48)

ترجمہ: (یہ مال) ان مہاجر ناداروں کے لئے ہے، جنہیں ان کے گھروں اور مالوں

سے نکال لایا گیا۔

آیت کو سننے کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ فقراء مہاجرین مال غنیمت کے حقدار ہیں۔ اس مفہوم پر آیت کی دلالت عبارت النص ہے لیکن اشارة النص سے یہ بات ذہن میں آتی ہے کہ ہجرت کے بعد مہاجرین مفلس اور فقیر ہو گئے ہیں اس آیت کریمہ سے بطور اشارة النص درجہ ذیل باتیں سامنے آتی ہیں۔

۱۔ مسلمان کے مال پر کافر کا قبضہ ہو جانا درست ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو مہاجرین فقراء ثابت نہیں ہو سکتے تھے۔

۲۔ اگر کوئی تاجر کافروں سے وہ مال خریدے تو یہ بھی درست ہے۔

۳۔ مال غنیمت کا جواز بھی ملتا ہے اور یہ کہ مہاجرین خمس غنیمت میں حقدار ہیں۔

۴۔ کافر کے مال پر مسلمان غازی کی ملکیت درست ہے۔ (49)

اصول فقہ میں عبارت النص اور اشارة النص کا حکم یہ ہے کہ دونوں پر عمل ضروری

ہے۔

دلالة النص

دلالة النص میں عبارت میں مذکور حکم کی علت جان کر لغت کے اعتبار سے اس پر غور و فکر کیا جائے، کسی فقہی اجتہاد کی ضرورت نہیں بلکہ زبان کے تقاضے کی وجہ سے عبارت سے مفہوم کو سمجھا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

... فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ ... (50)

ترجمہ: تو ان سے اُف تک نہ کہہ

اُف تک نہ کہنے سے یہ بات واضح ہوئی کہ اس سے ان کو اذیت و تکلیف ہوتی ہے۔ دلالة النص کا حکم یہ ہے کہ علت کے عموم کی وجہ سے حکم میں تعمیم کی جائے

لہذا والدین کو مارنا، ان کو گالیاں دینا، ان کی مدد نہ کرنا، ان کی راحت کا خیال نہ رکھنا اور ان کی ضروریات کو پورا نہ کرنا یہ سب چیزیں بھی جائز نہیں کیونکہ ان میں اور زیادہ اذیت ہے۔ لہذا تکلیف و اذیت کا ہر ذریعہ اور ہر صورت منع ہے خواہ وہ قول کی شکل میں ہو یا فعل کی شکل میں، ان سب کا بیان عبارت میں نہیں ہے لیکن عبارت ان سب پر لغت کے اعتبار سے دلالت کرتی ہے۔ (51)

اقتضاء النص

عبارت کا اپنے معنی سے زائد کسی ایسے معنی پر دلالت کرنا جس پر شرعاً یا عقلاً کلام یا عبارت کے معنی کا صدق یا صحت موقوف ہو۔ اس دلالت کو اقتضاء النص کہا جاتا ہے۔ (52)

ارشادِ ربانی ہے :

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ... (53)

ترجمہ : (یہ مال) ان مہاجر ناداروں کے لئے ہے، جنہیں ان کے گھروں اور مالوں سے نکالا گیا۔

اس آیت کا بنیادی مقصد یعنی عبارت النص یہ ہے کہ فقراء مہاجرین کے لئے مال غنیمت کے مال میں حصہ ہے۔ 'فقراء' کے لفظ سے لغوی دلالت یہ معلوم ہوتی ہے کہ مہاجرین کے پاس اب کچھ مال نہیں ہے جب کہ پہلے ان کے پاس گھر بھی تھے اور اموال بھی۔ ان کو فقراء کہنے کا تقاضا یہ ہے کہ ان کے مال کی ملکیت کفار کے پاس چلی گئی ہے اور ان کے قبضے سے نکل گئی ہے۔ اس آیت سے مختلف دلائل کے ذریعے مختلف احکام

معلوم ہوتے ہیں۔ دلالت النص اور اقتضاء النص میں تعارض پیدا ہو جائے تو دلالت النص کو ترجیح حاصل ہوگی۔

اصول فقہ میں اقتضاء النص کا حکم یہ ہے کہ اس پر بقدر ضرورت ضرور عمل کیا جائے۔

4.2 فصل دوم

(فقہی) اصطلاحات کا فقہی مسائل پر اثر

اصول فقہ کی روشنی میں محکمت اور متشابہات سے متعلق اصطلاحات کے فقہی مسائل پر دور رس نتائج مرتب ہوئے اور فقہاء نے ان اصولوں کو سامنے رکھ کر محکم اور متشابہ آیات اور احادیث صحیحہ سے فقہی مسائل کا استنباط کیا، اور فقہاء کے یہ اختلافات زیادہ تر فروعی نوعیت کے ہیں۔ فقہاء کے فقہی یا فروعی اختلافات کے اور بھی اسباب ہیں جن میں قرأتوں کا اختلاف، حدیث رسول ﷺ سے لاعلمی اور بعض اوقات حدیث کے ثبوت میں کسی شبہ کا ہونا ہے لیکن یہاں بحث صرف اصول فقہ کی چند ضروری اصطلاحات تک محدود ہوگی۔

نص کے فہم اور اس کی تفسیر میں اختلاف

بعض اوقات کتاب اللہ یا سنت رسول ﷺ میں موجود کسی حکم کے مفہوم، مزاج اور روح کو عبارت النص، اشارۃ النص اور دلالت النص وغیرہ نیز تخصیص، تعمیم اور اطلاق و تنقید وغیرہ کی روشنی میں سمجھنے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پیدا ہوا۔ ایسی صورت میں جو مفہوم فقہاء نے اپنی سمجھ کے مطابق شریعت سے زیادہ ہم آہنگ محسوس ہوا، اسی کو اختیار کر لیا۔ مثال کے طور پر حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں جب عراق و مصر کے علاقے فتح ہوئے تو حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ مفتوحہ زمین اصل مالک کے پاس رہے اور اس پر ٹیکس لگا دیا جائے حضرت عمرؓ کا نقطہ نظر یہ تھا کہ سورۃ الانفال کی آیت میں سورۃ حشر کی آیت سے تخصیص ہوئی ہے۔

سورۃ الانفال میں ہے :

وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ... (54)

ترجمہ: اور جان رکھو کہ جو کچھ تم کو غنیمت ملے کسی چیز سے سو اللہ کے واسطے ہے اس میں
پانچواں حصہ اور رسول کے واسطے اور اس کے قرابت والوں کے واسطے اور
قیموں اور محتاجوں اور مسافروں کے واسطے۔

حضرت عمرؓ کے نزدیک خمس کے بعد مال غنیمت میں بعد میں آنے والے لوگ بھی
شامل ہیں۔ حضرت عمرؓ نے سورۃ الحشر کی آیت 7 اور 8 سے دلائل پیش کئے۔ ارشاد
ربانی ہے:

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَ
الْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ لَا كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً مِّنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنكُمْ ط وَمَا آتَاكُمُ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ج وَاتَّقُوا اللَّهَ ط
إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ (55)

ترجمہ: جو مال لوٹا یا اللہ نے اپنے رسول پر، بستیوں والوں سے، سو اللہ کے واسطے اور
رسول کے اور قرابت والے کے اور قیموں کے اور محتاجوں کے اور مسافروں کے
تاکہ نہ آئے لینے دینے میں دولت مندوں کے تم میں سے اور جو دے تم کو رسول
سو لے لو اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو اور ڈرتے رہو اللہ سے بے شک اللہ
کا عذاب سخت ہے۔

ارشاد ربانی ہے:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ
وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ط أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ ۝ (56)

ترجمہ: واسطے ان مفلس وطن چھوڑنے والوں کے جو نکالے ہوئے آئے ہیں اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے ڈھونڈتے آئے ہیں اللہ کا فضل اور اس کی رضامندی اور مدد کرنے کو اللہ کی، اور اس کے رسول کی، وہ لوگ وہی ہیں سچے۔

تو سب نے اتفاق کر لیا کہ مفتوحہ اراضی نہ تقسیم کی جائے اور خراج یعنی ٹیکس وصول کیا جائے اس مسئلے میں فقہانے یہ اختلاف کیا کہ حضرت عمرؓ کے فیصلے کی اس وقت غرض و غایت کیا تھی؟ ہر ایک نے غرض و غایت کا تعین شریعت کی روح سے ہم آہنگی کو مد نظر رکھ کر کیا۔ اس سلسلے میں

امام شافعیؒ فرماتے ہیں: حضرت عمرؓ نے مفتوحہ علاقوں کی زمینیں اس لیے تقسیم نہیں کیں کہ وہ نئے کے طور پر ملی تھیں، جہاد کے بعد نہیں ملی تھیں۔

امام احمدؒ نے بھی امام شافعیؒ کے نقطہ نظر کی تائید کی ہے۔

اور امام مالکؒ فرماتے ہیں: مذکورہ قسم کی زمین مجاہدین میں تقسیم نہیں کی جائے گی بلکہ سرکاری ملکیت میں ہوگی اور اس کی آمدنی مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور ضرورت میں خرچ کی جائے گی۔ البتہ کسی وقت حاکم وقت محسوس کرے اور مصلحت ہو تو اسے تقسیم کا اختیار ہے۔

لیکن امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں: مفتوحہ علاقوں کی تقسیم میں حاکم وقت کو اختیار ہے چاہے تو تقسیم کر دے چاہے تو سابقہ مالکان کے پاس رہنے دے اور جز یہ عائد کر دے یا ان کی زمینوں سے خراج وصول کرے۔ (57)

لفظ صریح کا حکم اصول فقہ کی روشنی میں

صریح محکمات میں سے ہے اور صریح وہ لفظ ہے جس کے معنی اور مراد اس طرح واضح ہوں کہ جیسے ہی یہ لفظ منہ سے ادا ہو اس کے معنی سمجھ میں آ جائیں صریح کا حکم یہ کہ ہے وہ اپنے معنی کو یقینی طور پر ثابت کرتا ہے اس لئے اس پر عمل ضروری ہے اس کے ثبوت کے لئے نیت کے معلوم کرنے کی ضرورت نہیں قرآن مجید میں ارشاد ربانی ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ط وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ط وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ط مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○ (58)

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم اٹھو نماز کو تو دھو لو اپنے منہ اور ہاتھ کہنیوں تک اور مل لو اپنے سر کو اور پاؤں ٹخنوں تک اور اگر تم کو جنابت ہو تو خوب طرح پاک ہو۔ اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا تم میں آیا ہے جائے ضرور سے یا پاس گئے ہو عورتوں کے پھر نہ پاؤ تم پانی تو قصد کرو مٹی پاک کا اور مل لو اپنے منہ اور ہاتھ اس سے اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر تنگی کرے اور لیکن چاہتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور پورا کرے اپنا احسان تم پر تاکہ تم احسان مانو۔

احناف کے نزدیک وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ (وہ تمہیں پاک کرنا چاہتا ہے) کی آیت تیمم میں صریح ہے اس لیے تیمم سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے جبکہ شوافع کہتے ہیں کہ یہ طہارت وقتی ہے اور ضرورت کے وقت ہی کے لئے ہے لہذا امام شافعی کے نزدیک تیمم سے صرف ایک فرض نماز ادا کی جاسکتی ہے البتہ نوافل پڑھے جاسکتے ہیں۔ احناف

اس بات کے قائل ہیں کہ ایک تیمم سے جتنی فرض نمازیں چاہیں، پڑھی جاسکتی ہیں اور تیمم بھی انہی چیزوں سے ٹوٹتا ہے جن سے وضو ٹوٹتا ہے۔ پانی مل جانے کی صورت میں بھی تیمم ختم ہو جاتا ہے۔ حنابلہ کے نزدیک تیمم کے ساتھ اس وقت کی فرض نماز اور فوت شدہ نمازیں اور نوافل پڑھ سکتا ہے البتہ ایک تیمم سے دو اوقات میں دو فرض نمازیں نہیں پڑھی جاسکتیں۔ امام شافعی سمجھتے ہیں کہ تیمم طہارۃ نہیں بلکہ یہ ناپاکی کو چھپالیتا ہے۔ تیمم سے متعلق مذکورہ بالا آیت میں تطہیر کے صریح لفظ کی اصولی قواعد میں اختلاف سے فروعی مسائل میں شوافع اور احناف کے درمیان درج ذیل فقہی اختلافات پیدا ہوئے جنہیں موازنہ کے انداز میں پیش کیا جاتا ہے۔

شوافع

احناف

- ۱۔ تیمم طہارۃ مطلقہ ہے اس لئے نماز ۱۔ تیمم طہارۃ ضروریہ ہے اس لئے ہر نماز سے پہلے تیمم کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ صرف فرض نماز کے لئے ہی ضرورت ہوتا ہے۔
- ۲۔ ایک تیمم سے دو فرض نمازوں کو ادا ۲۔ ایک تیمم سے دو فرض نمازیں ادا نہیں کی جاسکتیں۔ ہر فرض نماز کے لئے الگ الگ تیمم کرنا پڑے گا۔ کیونکہ ایک فرض نماز ادا کرنے ضرورت پوری ہوگئی دوسری فرض نماز کے لئے نئی ضرورت اس لئے نیا تیمم۔
- ۳۔ تیمم کرنے والا شخص وضو کرنے ۳۔ تیمم کرنے والا شخص وضو کرنے والوں کا امام بن سکتا ہے کیونکہ

تیمم طہارۃ مطلقہ ہے۔ طہارت میں وضو کرنے والا اور تیمم کرنے والا دونوں برابر ہیں۔

طہارۃ اصلیہ ہے یہ قوی ہے طہارۃ ضرور یہ ضعیف ہے قوی کا ضعیف کی اقتدا کرنا جائز نہیں۔

۴۔ اگر بیمار آدمی کو وضو کرنے سے عضو یا نفس کے تلف ہونے کا خوف ہو یا نہ ہو۔ اگر پانی کا استعمال نقصان دہ ہو تو دونوں صورتوں میں تیمم کرنا جائز ہے۔

۴۔ اگر بیمار آدمی کو وضو کرنے سے عضو یا نفس کے تلف ہو جانے کا خوف نہ ہو تو تیمم کرنا جائز نہیں۔

۵۔ نماز عید اور نماز جنازہ اگر تیار ہوں ۵۔ نماز عید اور نماز جنازہ جیسی نمازیں ادا نہیں کی جاسکتیں کیونکہ نماز عید اور وضو کا وقت نہ ہو تو تیمم کر کے ایسی نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں کیونکہ عید اور جنازہ کی نمازوں کی قضاء نہیں ہے۔

۶۔ تیمم وضو کا متبادل ہے۔ ۶۔ تیمم وضو کا متبادل نہیں ہے۔

۷۔ طہارۃ مطلقہ کی نیت کر کے تیمم کرنے سے ۷۔ فرض نماز ادا کرنے کے لئے تیمم کی نیت کرنا شرط ہے۔

الفاظ کی دلالت

اگرچہ اس پر بحث گزر چکی ہے لیکن یہاں بار دیگر ایک نئے انداز میں اس پر اظہار خیال کی ضرورت محسوس کی گئی ہے۔

علماء اصول فقہ نے الفاظ کی دلالت کے دو بڑے طریقے اختیار کئے ہیں۔ ایک اصول فقہ کا طریقہ اور دوسرا متکلمین کا طریقہ۔ اصول فقہ کے طریقے پر دلالت کی چار

اقسام ہیں۔

1: عبارة النص 2: اشارة النص 3: دلالت النص 4: اقتضاء النص
لفظ جس معنی پر دلالت کرے اور کلام اس معنی ہی کو بیان کرنے کی غرض سے لایا
گیا ہو تو اس کو عبارة النص کہا جاتا ہے اور اگر کلام اس معنی کو بیان کرنے کے لیے نہیں
لایا گیا لیکن وہ معنی کلام سے سنتے ہی معلوم ہو جاتا ہو تو اس کو اشارة النص کہتے ہیں
اور اگر معنی صرف اس لفظ سے ثابت نہ ہو بلکہ اس لفظ کے لغوی معنی میں سوچ و پچار کے
بعد معلوم ہو تو اس کو دلالت النص اور اگر معنی شرعی اصطلاح سے ہو یا عقلی تقاضاً ہو تو اس کو
اصلی فقہ میں اقتضاء النص کہتے ہیں۔

قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمْنَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلَىٰ وَلْتُمْ
وَرُبَّ عَجْزٍ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ... (59)

ترجمہ: اور اگر ڈرو کہ انصاف نہ کر سکو گے یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکاح کر لو جو اور
عورتیں تم کو خوش آویں دو دو، تین تین، چار چار۔ پھر اگر ڈرو کہ ان میں
انصاف نہ کر سکو گے تو ایک ہی نکاح کرو یا لونڈی جو اپنا مال ہے۔
اس آیت میں تین احکام بیان ہوئے ہیں۔

ا۔ نکاح کا جائز ہونا

ب۔ چار تک شادیوں کی اجازت

ج۔ زیادہ بیویوں کی صورت میں انصاف نہ کر سکنے کی صورت میں ایک بیوی
پر اکتفا کرنا۔

اور یہ آیت ان احکام کو بتانے کے لئے اتری ہے، آیت کی ان احکام پر دلالت
عبارة النص ہے۔

سورۃ البقرہ میں ارشاد ربانی ہے۔

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْعِمَ الرِّضَاعَةَ ط
وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ... (60)

ترجمہ: اور بچے والی عورتیں دودھ پلائیں اپنے بچوں کو دو برس پورے جو کوئی چاہے کہ پوری کرے دودھ کی مدت، اور لڑکے والے یعنی باپ پر ہے کھانا اور کپڑا ان عورتوں کا موافق دستور کے۔

درج بالا آیت میں عبارت النص سے یہ ثابت ہوا کہ دودھ پلانے والی ماؤں کا خرچ شیرخواری کے دوران والد پر فرض ہے اور آیت کے ظاہری الفاظ سے یہی بات معلوم ہوتی ہے۔

لیکن آیت سے بطور اشارۃ النص یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ بچے کا نسب والد سے ہوگا کیونکہ آیت 'وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ' میں لام کے ذریعے بچے کی نسبت والد کی طرف ہے اور لام اختصاص کے لئے ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ط وَسَيَصْلَوْنَ
سَعِيرًا ○ (61)

ترجمہ: جو لوگ کہ کھاتے ہیں مال یتیموں کا ناحق وہ لوگ اپنے پیٹوں میں آگ ہی بھر رہے ہیں۔ اور عنقریب داخل ہوں گے آگ میں۔

یہ آیت بطور عبارت النص یتیموں کا مال ظلماً کھانے کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اور واضح بات ہے کہ حرمت کا حقیقی سبب یتیم کے مال کا ضیاع ہے اس نکتہ کی بنیاد پر دلالت النص سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یتیم کے مال کو ضائع کرنے کی ہر شکل حرام ہے مثلاً ان کے مال کو جلانا، خراب کرنا، فضول اور بے مقصد خرچ کرنا وغیرہ سب حرام ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے:

'وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ' یعنی بستی سے پوچھ لو یہاں قریہ سے مراد بستی نہیں بلکہ بستی میں

رہنے والے لوگ ہیں اور یہ دلالت اقتضاء النص ہے کیونکہ از روئے عقل بستی یا عمارتوں سے سوال نہیں کیا جاتا۔

متکلمین کے نزدیک لفظ کی مفہوم پر دلالت کی دو بنیادی قسمیں ہیں: منطوق اور مفہوم پھر منطوق کی دو قسمیں ہیں صریح اور غیر صریح۔ اسی طرح مفہوم کی بھی دو قسمیں ہیں مفہوم موافق اور مفہوم مخالف۔

اصول فقہ اور علم کلام کی دلالت کا اگر گہرا تجزیہ کیا جائے تو اس میں صرف اصطلاحات کا اختلاف نظر آتا ہے، ورنہ متکلمین کی بیان کردہ دلالت کی اقسام اصول فقہ کی بیان کردہ اقسام پر منطبق ہوتی ہیں مثلاً منطوق اور مفہوم صریح عبارتہ النص ہے اور منطوق اور مفہوم غیر صریح اشارة النص ہے۔ اسی طرح منطوق اور مفہوم مخالف دلالتہ النص ہے وغیرہ وغیرہ۔

اصول فقہ میں دلالت کی مذکورہ بالا اقسام سے احکام ثابت ہوتے ہیں اور فقہاء نے اس کو استنباط احکام کے لئے بنیاد بنایا ہے لیکن یہ سب دلالات قوت اور ضعف میں ایک جیسی نہیں بلکہ ان میں تفاوت ہے دلالت کی اقسام میں عبارت النص سب سے قوی ہے اس کے بعد اشارة النص پھر دلالت النص اور پھر اقتضاء النص ہے۔

اس لئے جب زیادہ قوی دلالت کے مفہوم کا اس سے کم درجہ دلالت کے مفہوم سے تعارض پیدا ہو جائے تو اصول فقہ کی رو سے زیادہ قوی دلالت کو حکم کے ثابت کرنے کے لئے ترجیح دی جائے گی، دلالات کی قوت اور ضعف مفہوم پر محکم اور متشابہ کا تعین کرتی ہے۔ جو آیت مفہوم پر جتنی قوت سے دلالت کرے گی اتنا ہی وہ آیت محکم ہوگی اور جو اپنے مفہوم میں جتنے ضعف سے دلالت کرے گی اتنا ہی وہ متشابہ کے زمرے میں شمار ہوگی۔

تعارض اور ترتیب کی مثالیں

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ط الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ
وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ... (62)

ترجمہ: اے ایمان والو! فرض ہوا تم پر (قصاص) برابری کرنا مقتولوں میں آزاد کے
بدلے آزاد اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت
دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ
عَذَابًا عَظِيمًا (63)

ترجمہ: اور جو کوئی قتل کرے مسلمان کو جان کر تو اس کی سزا دوزخ ہے پڑا رہے گا اسی
میں اور اللہ کا اس پر غضب ہوا اور اس کو لعنت کی اور اس کے واسطے تیار کیا بڑا
عذاب۔

فقہاء اصول کے مطابق پہلی آیت کی دلالت اپنے مفہوم پر عبارت النص ہے کہ
ظلماً قتل کرنے کی صورت میں قصاص ہے کیونکہ کُتِبَ عَلَيْكُمْ کہہ کر فرض کیا گیا جب کہ
دوسری آیت کی دلالت اپنے مفہوم پر اشارة النص ہے کہ قاتل پر قصاص نہیں ہے کیونکہ
اللہ نے اس کی سزا یہ بیان فرمائی کہ اس کے لئے دائمی جہنم ہے اور اللہ کا غضب ہے اور
اس کی لعنت ہے اور اس کے لئے آخرت میں بڑا عذاب تیار ہے۔

بظاہر اس آیت میں اشارة النص کے اعتبار سے ایسے قاتل کے لئے دنیاوی سزا
نہیں ہے یہاں پر عبارت النص کو اشارة النص پر ترجیح حاصل ہے اس لیے ظلماً قتل کرنے
والے کو دنیا میں بھی سزا ملے گی۔

اشارة النص سے جو مفہوم پیدا ہوتا ہے وہ تمام وجوہ سے ظاہر نہیں ہوتا مثلاً آیت
لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ کو لانے کا اصل مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ
فقرا مہاجرین مال غنیمت کے حق دار ہیں آیت کی عبارت اس مقصد کے اعتبار سے نص

ہے لیکن اشارۃ النص سے یہ بھی معلوم ہوا کہ

(1) مہاجرین ہجرت کے بعد اپنے مال و اسباب جو وہ چھوڑ کر آئے تھے کے اب مالک نہیں رہے اس لیے تو ان کو مال غنیمت دیا جا رہا ہے کیونکہ وہ فقیر ہو گئے ہیں۔

(2) اگر مسلمانوں کے مال پر کافروں کا قبضہ ہو جائے تو کافر اس مال کا مالک بن جائے گا کیونکہ مسلمانوں کے مال کی ملکیت مان لی جائے تو ان کا فقر ثابت نہیں سکتا۔

(3) اگر کافر کے مال پر مسلمان غازی کا قبضہ ہو جائے تو اب یہ مال اس کا ہو جائے گا کسی کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس سے یہ مال لے لے۔

(4) اگر کوئی تاجر مسلمان کافر سے کوئی مال خرید لے تو اس مال کی ملکیت تاجر مسلمان کی ہوگی۔

(5) مال غنیمت جائز ہے وغیرہ

اشارۃ النص کی مدد سے احکام کے استنباط میں پایا جانے والے استدلال میں اختلاف نہیں ہے۔

علامہ محمد عبید اللہ الاسعدی نے اصول فقہ میں مذکورہ چاروں دلائل کی ایک جامع مثال قرآن کریم سے آیت حرمت علیکم امہاتکم کی پیش کی اور کہا کہ یہ چاروں اقسام کی جامع ہے۔

عبارۃ النص سے ثابت ہے کہ مائیں اور وہ تمام عورتیں جن کا تذکرہ آیت کے الفاظ میں ہے ان کی حرمت یعنی ان سے نکاح نہیں ہو سکتا۔

اشارۃ النص سے یہ ثابت ہے کہ رضاعی خالہ کی حرمت یعنی اس سے نکاح نہیں ہو سکتا کیونکہ دودھ پلانے والی کو ماں کہا گیا ہے لہذا اس کی بہن خالہ قرار پائے گی۔

دلالة النص سے یہ ثابت ہے کہ دادی، ثانی کی حرمت بھی ہوگئی اس لئے کہ قرابت کی علت مشترک ہے۔

اور اقتضا النص سے یہ ثابت ہے کہ حُرْمَتُ عَلَیْكُمْ کے الفاظ سب کے لئے ہیں اور سب حُرْمَتُ عَلَیْكُمْ کے حکم میں آتی ہیں۔ (64)

محکم و متشابہ کا عمل

محکم اور متشابہ کا مختصر جائزہ شاہ ولی اللہ نے خصوصی انداز میں پیش کیا۔ شاہ صاحب سمجھتے تھے کہ محکم اور متشابہ کو سمجھنے میں اعتبار پہلے عربوں کا ہے نہ کہ ہمارے زمانے کی بال کی کھال نکالنے والوں کا جن کی موشگافی ایک ایسا سخت ترین مرض ہے جس کے ذریعے سے وہ محکم کو متشابہ اور معلوم کو مجہول بنا ڈالتے ہیں

محکم ایسا کلام ہے جس میں کسی قسم کی تاویل کی کوئی گنجائش نہیں ہے مثلاً وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (65) اور... إِنَّ اللّٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (66)

وغیرہ

اللہ کی صفات ہر چیز کو جاننے والا اور ہر چیز پر قدرت رکھنے والا محکمات میں سے ہیں محکم اپنی قوت میں ظاہر، نص اور مفسر سے زیادہ ہے اس لئے اس پر عمل فرض ہے۔ اور متشابہ محکم کی ضد ہے یہ وہ کلام ہے جس کے معنی و مراد نہ سوچ و بچار سے معلوم ہو سکیں اور نہ ہی متکلم کے بیان سے واضح ہوں اور ان کا حکم یہ ہے کہ اپنی طرف سے معنی نہ گھڑے جائیں۔ لازماً یہ عقیدہ رکھا جائے کہ ان کے معنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے تحقیق و تفتیش سے جو معنی اخذ کئے گئے ہیں وہ محض ایک اندازہ ہے اور اندازے سے لی گئی ”مراد“ خامی سے مبرا نہیں۔

جلال الدین سیوطی نے اسی بات کو بیان کرتے ہوئے فرمایا: متشابہات میں درج ذیل تین اقسام شامل ہیں۔

۱۔ وہ متشابہ جس کو معلوم کرنے کو کوئی طریقہ نہ ہو مثلاً آیات مقطعات قیامت کے واقع ہونے کے بارے میں آیات ذآبۃ الارض نکلنے کے زمانے کے بارے میں آیات۔

۲۔ وہ متشابہ جس کی معرفت کا راستہ پایا جاسکتا ہے اگرچہ اس کو پانے کے لئے مختلف معلومات کا سہارا لینا پڑتا ہے مثلاً غریب الفاظ اور وقت میں ڈالنے والے احکام وغیرہ

۳۔ ایک وہ متشابہ جس میں راستہ بند بھی نظر آتا ہے اور راستہ ڈھونڈا بھی جاسکتا ہے یہ متشابہ تذبذب کی حالت کو جنم دیتا ہے یقیناً علم جدید نے اب یہ راستہ کھولا ہے۔ (67)

قرآن مجید نے اپنے آپ کو کثاباً متشابہاً کہا ہے یہاں متشابہ کا معنی یہ ہے کہ اس کا ہر حصہ دوسرے سے ملتا جلتا ہے قرآن مجید میں اگر ایک ہی بات اجمال کے ساتھ آئی تو دوسری جگہ تفصیل کے ساتھ۔ اس کا سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ ایک بات اگر ایک جگہ سمجھ میں نہیں آتی تو دوسری یا تیسری جگہ سمجھ میں آ جاتی ہے۔ یہاں تشابہ سے مراد وہ نہیں جو محکم کے مقابل ہے۔

مثلاً سورۃ الفاتحہ کی آیت مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ کی تفصیل سورۃ الانفطار آیت 19 میں موجود ہے۔

يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۝ (68)

ترجمہ: جس دن کہ بھلا نہ کر سکے کوئی جی کسی جی کا کچھ بھی اور حکم اس دن اللہ ہی کا ہے۔

اسی طرح سورۃ الدخان آیت 3 میں فرمایا

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَكَةٍ... (69)

ترجمہ: ہم نے اس کو اتارا ایک برکت کی رات میں

پھر سورۃ القدر میں اس کی وضاحت کر دی گئی ہے کہ اس سے مراد لَيْلَةُ الْقَدْرِ ہے

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (70)

ترجمہ: ہم نے اس کو اتارا شب قدر میں

مذکورہ بالا چار دلائل میں عبارت النص محکم کے زمرے میں آتی ہے اور باقی تین دلائل یعنی دلالت النص، اشارۃ النص اور اقتضاء النص متشابہات میں سے ہے، اس لئے فقہاء نے ان کی تشریح اور احکام فقہ کا استنباط اپنی اپنی سمجھ سے اور نہایت احتیاط سے کیا لیکن ہر فقہ کی سوچ اپنے انداز سے ہے اس لئے ان تین دلائل سے احکام کے استنباط میں فقہی اختلاف ہے لیکن اصولی اختلاف کوئی نہیں ہے صرف فروعی مسائل میں ہر ایک کی رائے جدا گانہ ہے اور یہ صرف اور صرف علمی اختلاف ہے اس اختلاف کو پیش نظر رکھتے ہوئے نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تھا کہ میری امت کا اختلاف باعث رحمت ہے اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ اختلاف واقعی ہونا چاہیے تھا اس کے بغیر تنگی پیدا ہو جاتی عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جس دین کو قیامت تک کے لیے باقی رہنا ہے اس میں آسانی ہونی چاہیے تھی تا کہ اس دین کو ماننے والے ضرورت اور عرف و عادت کے مطابق کسی بھی حکم کو اختیار کر سکیں۔

لیکن افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ ان فقہاء کے مقلدین تنگ نظری کی وجہ سے ایک دوسرے کی تکفیر کے فتوے صادر کرتے ہیں یہ ایک منفی سوچ ہے مثبت طرز عمل یہ ہے کہ اسلاف کو دیکھا جائے وہ ایک دوسرے سے علمی اختلاف کرتے تھے ان کے مابین اختلاف علمی ہوتا تھا لیکن ایک دوسرے کا بھرپور احترام ان کے دلوں میں تھا امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کی فقہی اختلافی آراء معروف ہیں لیکن اس کے باوجود امام شافعی نے فرمایا

من اراد ان يتحري في الفقه فهو عيال على ابي حنيفة (71)

ترجمہ: جو فقہ میں اصل حقیقت تک پہنچنے کی کوشش کرتا ہے اسے امام ابو حنیفہ کا دامن پکڑنا

ہو گا۔

کسی فقیہ نے اپنی رائے کو حرف آخر نہیں کہا امام شافعی اپنی رائے کا اظہار کرتے وقت کہا کرتے تھے :

رأى صواب يحتمل الخطأ و رأ غير خطا يحتمل الصواب

ترجمہ: میری رائے درست لیکن خطا کا احتمال رکھتی ہے جبکہ دوسرے کی رائے غلط لیکن درستگی کا احتمال رکھتی ہے۔ (72)

یہی علمی انداز اختلاف اور رائے تھا جس کی وجہ سے فقہ اسلامی کو عروج اور وسعت ملی کہ ہر مسئلے سے متعلق اس میں کسی نہ کسی زاویے سے بحث کی گئی۔ (73)

اسی طرح امام ابو حنیفہ جب کسی فقہی مسئلے میں اپنی رائے دیتے تو ساتھ یہ بھی کہا کرتے تھے کہ ہم اپنی اس رائے پر کسی کو مجبور نہیں کرتے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص نہ چاہتے ہوئے بھی اسے متفق کرے۔ اگر کسی کے پاس اس سے اچھی ہو تو وہ پیش کرے۔ (74)

فقہاء میں جو فقہی اختلافات پیدا ہوئے ان کی بنیاد ان کا تشابہات کی وضاحت میں اپنا اپنا انداز اور سوچ تھی لیکن ان فقہی اختلافات نے یہ ثابت کیا کہ دین اسلام جامد نہیں ہے بلکہ اس میں علمی مباحث کے لئے بحر پیکراں کی طرح تحریک موجود ہے فقہاء نے اپنی بھرپور ذہنی صلاحیتوں کو استعمال کر کے چھوٹے سے چھوٹے اور معمولی سے معمولی مسئلے کو لیا اور اس کے بے شمار پہلو واضح کئے اور کئی جہتیں دکھائیں جس سے ایک عام مسلمان کے عمل کے لیے بھی گنجائش اور سہولیات پیدا ہوئیں تنگی اور تکلیف کا خاتمہ ہوا اور تمدن کی وسعت کے ساتھ جوں جوں نئے مسائل نے جنم لیا ان کا حل فقہاء کی آراء میں پہلے سے موجود ہے۔ تعصب خود پرستی اور موقع پرستی کی وجہ سے افتراق پیدا کرنے کو شش کرنا

اور امت مسلمہ کی وحدت کا شیرازہ بکھیرنا اور ان کے لئے تنگی اور مشکلات پیدا کرنا، اسلام کی روح کے خلاف ہے۔

4.3 فصل سوم

فقہی اختلافات :

پس منظر اور وجوہات

قرآن کریم میں جگہ جگہ اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ امت مسلمہ ایک وحدت ہے۔ اس میں فرقہ بندی سے سختی سے منع کیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کا واضح حکم ہے :

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا... (75)

ترجمہ : اور اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھامے رکھو اور تفرقے میں نہ پڑو

لیکن اس کے باوجود امت مسلمہ مختلف مسالک اور مذہبی فرقوں میں بٹ گئی ہے ایک ہی مسئلے میں اگر ایک امام کی رائے کوئی اور ہے تو دوسرے امام کی رائے اسی مسئلے میں کوئی اور ہے ان فقہی مسائل و اختلافات نے ہمارے معاشرے پر بہت منفی اثرات چھوڑے ہیں۔ حالانکہ فقہاء کا مسائل میں اختلاف باعث نزاع نہیں۔

تمام معاملات کو سمجھنے کے لئے دور نبوت سے آغاز کرتے ہیں۔

نبی کریم ﷺ کے مبارک دور میں فقہ کی تدوین نہیں ہوئی تھی اور نہ ہی احکام سے متعلق مباحث کی کوئی ایسی صورت موجود تھی حضور ﷺ نماز پڑھتے تو صحابہ بھی دیکھ کر اسی طرح پڑھ لیتے حج کے مناسک صحابہ کرام نے بعینہ ادا کئے تاہم اختلاف اس بات میں ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حج کا احرام باندھا تو کسی نے سمجھا کہ آپ قارن ہیں

یعنی حج اور عمرہ دونوں ایک ساتھ نیت کرنے والے ہیں کسی نے خیال کیا کہ آپ متمتع ہیں یعنی پہلے عمرہ ادا کریں گے اور پھر حج ادا کریں گے۔ (76)

اس وقت یہ تفصیل موجود نہیں تھی کہ وضو کے فرائض کتنے ہیں؟ واجب اور مستحب کیا ہے؟ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ

’میں نے اصحاب رسول ﷺ سے بہتر لوگ نہیں دیکھے۔ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے رحلت فرمانے تک صرف تیرہ سوال پوچھے جو سب کے سب قرآن میں موجود ہیں‘ (77)

نبی اکرم ﷺ کی اتباع و اقتداء اور قرآن مجید پر عمل کے لحاظ سے اصحاب رسول ﷺ کی یہ حالت تھی کہ کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ ہی اصحاب کرام کے مراجع تھے اور یہی دو چیزیں عہد رسالت میں قانون سازی کا ذریعہ تھیں۔ (78)

یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ کے دور میں اجماع بھی قانون سازی کا ماخذ نہیں تھا۔ تمام تر صورت حال کے جائزہ کے لئے تاریخی پس منظر میں چھ مختلف ادوار ہیں۔

- 1: عہد نبوی 11 ہجری تک
- 2: عہد کبار صحابہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) 11 ہجری سے 40 ہجری تک
- 3: عہد صغار صحابہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) 40 ہجری سے 151 ہجری تک
- 4: 152 ہجری سے تیسری صدی ہجری کے اواخر تک
- 5: تیسری صدی ہجری کے آخر سے زوال بغداد تک
- 6: پانچویں دور کے بعد آج تک

پہلا دور: دور نبوی

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ امت مسلمہ کے معلم اعظم تھے قرآن مجید میں ہے۔

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ

وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ○ (79)

ترجمہ: جیسے ہم نے تمہارے لئے تم ہی میں سے ایک رسول بھیجا جو تم پر ہماری آیات تلاوت کرتا ہے اور تم کو پاک کرتا ہے اور تمہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور ان امور کا علم دیتا ہے جنہیں تم نہیں جانتے۔

حضور ﷺ قرآن حکیم کے پہلے مفسر ہیں وہ قرآن کی آیات کی تشریح فرماتے اور مشکل امور کی وضاحت فرماتے۔ ان کے سامنے جب مسائل لائے جاتے تو آپ ﷺ وحی کا انتظار کرتے ورنہ قیاس کر کے ان کا حل پیش کرتے جس کی تائید وحی سے ہو جاتی تھی۔

قرآن کریم نے محرمات کے بارے میں ارشاد فرمایا
حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ

الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ ... (80)

ترجمہ: تم پر حرام کی گئیں تمہاری مائیں، تمہاری بیٹیاں، تمہاری بہنیں، تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں اور تمہاری بھتیجیاں اور تمہاری بھانجیاں اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہے اور تمہاری رضاعی بہنیں۔

اس طرح آیت کی رو سے قرآن کریم نے صرف رضاعی ماں اور رضاعی بہن کو حرام کیا لیکن رضاعی پھوپھی، رضاعی خالہ، رضاعی بھانجی، بھتیجی وغیرہ کے بارے میں خاموشی اختیار کی۔ حضور ﷺ نے اس آیت پر قیاس کر کے یہ فرمایا کہ وہ تمام رشتے جو نسب سے حرام ہیں رضاعت سے بھی حرام ہو جاتے ہیں۔

عہد نبوی میں مسائل سے استنباط کے تین ماخذ نظر آتے ہیں قرآن کریم، حدیث نبوی اور قیاس نبوی۔ اس دور میں چونکہ تمدن کی پیچیدگیاں پیدا نہیں ہوئی تھیں انسانی ضروریات سادہ تھیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آنحضرت ﷺ کی ذات بابرکات موجود

تھی لہذا مسائل میں اختلافات نہیں ہوئے کیونکہ اگر کوئی صورت پیدا ہوتی تو آپ ﷺ اسے خود حل فرما دیتے تھے۔

دوسرا دور: عہد خلفائے راشدین

یہ دور 11 ہجری سے 40 ہجری تک محیط ہے۔ یہ خلفائے راشدین کا دور ہے اس میں فقہ کے ایک نئے ماخذ اجماع کا اضافہ ہوا اس دور کے مجتہدین میں بہت کم اختلاف ہوا اور اس کا سبب یہ تھا کہ وہ لوگ بہت کم اپنی رائے سے فیصلہ دیتے تھے اپنی رائے سے فیصلہ دیتے ہوئے ڈرتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ اجتہاد کرتے وقت یہ فرماتے تھے۔

’یہ میری رائے ہے اگر یہ صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور غلط ہے تو میری جانب سے ہے اور میں اپنے رب سے استغفار کرتا ہوں‘۔

حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ جب کسی معاملے میں کبار صحابہ کی ایک جماعت سے مشورہ لیتے اور اس کا مشورہ قبول کر لیتے تو لوگ بالاتفاق اس پر عمل کرتے تھے اظہار رائے کے اس طریقہ کا نام اجماع ہے۔ اس دور میں مجتہدین کی تعداد بہت تھوڑی تھی ان کا اجماع کرنا آسان تھا۔

کبار صحابہ کے فقہی اختلافات بہت کم تھے اور ان کی وجوہات درج ذیل تھیں۔

1: قرآن کے سمجھنے میں اختلاف:

بعض اوقات قرآن کے سمجھنے میں اختلاف ہوا اور اس کی وجہ سے فتویٰ میں بھی اختلاف ہو گیا۔

2: دو مختلف حکموں کا آنا

3: حدیثوں کی وجہ سے اختلاف ہونا

4: رائے کی وجہ سے اختلاف ہونا

صحابہ کرامؓ کا یہ اختلاف رائے ان کی نیک نیتی پر مبنی تھا اس میں عظمت یا بڑائی ظاہر کرنا مقصود نہ تھا چونکہ اس دور میں خلفائے راشدین جیسے مجتہدین موجود تھے اس لئے مسائل میں اختلاف بہت کم رہا۔

تیسرا دور: صغار صحابہؓ اور تابعین کا دور

یہ دور خلافت راشدہ کے بعد حضرت امیر معاویہؓ کے دور حکومت سے شروع ہوتا ہے اور دوسری صدی ہجری تک چلتا ہے اس دور میں مسلمانوں کے آپس کے اختلافات پہلی بار منظر عام پر آئے مختلف فرقے قوت پکڑ گئے جن کے نظریات الگ الگ تھے ان میں خوارج اور شیعہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

اس دور میں اختلافات کی وجوہات:

1۔ سیاسی صورت حال:

سیاسی تفرقے نے مذہبی تفرقے کا رنگ اختیار کر لیا اور مسلمان تین فرقوں میں منقسم ہو گئے اہل سنت والجماعت، شیعہ اور خوارج

2۔ علمائے اسلام کا بڑے بڑے شہروں میں چلے جانا

3۔ روایت حدیث کی کثرت

4۔ احادیث کی روایت میں جھوٹ

مختلف باطل فرقوں نے اپنے نظریات کی تائید اور دوسروں کے خیالات کی تردید و مذمت میں احادیث وضع کر ڈالیں۔ وضع حدیث کا فتنہ اسلامی تاریخ کے فتنوں میں سے بدترین ہے مجتہدین نے اس فتنہ کے سد باب کے لئے بڑی محنت اور جانفشانی سے قبول حدیث کے لئے انتہائی سخت قواعد و ضوابط بنائے اور جب تک احادیث مطلوبہ کسوٹی پر پوری نہ اترتیں، فتویٰ نہ دیا جاتا۔

یہ وہ زمانہ تھا جب صحابہ زندہ تھے اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ احادیث میں جھوٹ اور وضع کا کتنا بڑا عنصر داخل ہو گیا جو بعد میں فقہی استنباط کا سبب بنا۔

اس دور میں مجتہدین کے اختلاف کی نوعیت :

اس دور میں فقہاء کے دو واضح گروہ سامنے آئے یعنی اہل الرائے اور اہل حدیث۔ ملکی لحاظ سے یہ تقسیم کی جائے تو زیادہ تر اہل حدیث حجازی تھے اور اہل الرائے عراقی تھے۔

اس دور میں مجتہدین کے پاس اجتہاد کے واضح اور معین اصول نہ تھے کیونکہ فقہ کی ابھی باقاعدہ تدوین اور ترتیب نہیں ہوئی تھی۔

چوتھا دور : مجتہدین کے اختلاف کی وجوہات اور نوعیت

وجوہات :

یہ وہ دور ہے کہ جب حدیث و فقہ کی باقاعدہ تدوین ہوئی احادیث رسول کو جانچا اور پرکھا گیا علم فقہ پر متعدد کتابیں تحریر کی گئیں اس دور میں وہ عظیم الشان مجتہدین پیدا ہوئے جنہیں عام طور پر مسلمانوں نے اپنا پیشوا قرار دیا اس دور میں مجتہدین کے درمیان پیدا ہونے والے اختلافات کی وجوہات حسب ذیل ہیں :-

1۔ تمدن کی وسعت

2۔ اسلامی شہروں میں علمی حرکت

متکلمین کا ظہور ہوا جنہوں نے محدثین کو ان کے بلند رتبے سے گرانہ چاہا کیونکہ مامون عباسی ان کا جانبدار ہو گیا تھا اسی نے خلق قرآن کا مسئلہ پیدا کیا بہر حال عقل و روایت کی اس کشمکش کا فقہ پر گہرا اثر پڑا۔

3۔ تدوین حدیث :

اس دور میں قبولیت حدیث کے بارے میں سخت اختلاف پیدا ہوا جس کا فقہ پر براہ راست اثر پڑا۔

قیاس، رائے اور استحسان میں اختلاف :

اس دور میں قیاس رائے اور استحسان کے بارے میں بھی اختلافات پیدا ہوئے احناف نے قیاس سے زیادہ کام لیا مالکیہ اور حنابلہ قیاس سے کم متاثر نظر آتے ہیں اور شوافع ان دونوں کے درمیان ہیں اہل حدیث اور شیعہ اس سے الگ رہے امام ابو حنیفہ اور ان کے رفقاء نے کثرت سے استحسان کا استعمال کیا امام مالکؒ نے مصالحِ مرسلہ کے ذریعے استنباط کیا امام شافعیؒ استحسان کی سخت مخالفت کرتے ہیں۔

اجماع سے متعلق بھی اختلاف پیدا ہوا امام شافعیؒ صرف اجماع قولی کو حجت قرار دیتے ہیں ان کے خیال میں وہ چیزیں جو فرائض کی حیثیت رکھتی ہیں اور سب کے علم میں ہیں ان کے علاوہ اجماع نہیں ہو سکتا۔ امام مالکؒ نے اہل مدینہ کے اتفاق کو اجماع کہا ہے اور احناف نے اجماع سکوتی کو بھی حجت تسلیم کیا ہے۔ ائمہ نے اپنے اپنے اجتہاد سے مسائل کے استنباط کے لئے اصول وضع کئے روایات کے اختلاف کی صورت میں تطبیق، ترجیح اور نسخ کے بارے میں تحقیقات کیں جو اختلافات کا باعث بنیں۔

جمہور مسلمانوں نے اس دور کے مجتہدین ائمہ اربعہ کو اپنا پیشوا تسلیم کیا۔ ائمہ اربعہ کے درمیان اگرچہ کافی اختلافات تھے تاہم ایک دوسرے کے خلاف منافرت اور بیزاری کا اظہار کسی نے نہیں کیا ائمہ نے اس بات کو تسلیم کیا کہ ہر فقہیہ اس پر عمل کرے جہاں تک اس کا اجتہاد اس کی رہبری کرے ایک دوسرے سے جو اختلاف رائے ہوتا وہ ائمہ ایک دوسرے تک پہنچا دیتے تاہم ایک دوسرے کے لئے ان کے قلوب میں احترام و عقیدت برقرار تھی۔ محض مذہب و آراء کے اختلاف کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے سے نفرت نہیں کرتے تھے مجتہدین ایک دوسرے کے اجتہاد کو جائز سمجھتے تھے ایک شخص دوسرے پر تنقید ضرور کرتا تھا لیکن علمی نقطہ نگاہ کے ساتھ۔

پانچواں دور: اختلافات کی وجوہات اور نوعیت

یہ وہ دور ہے جس میں ائمہ کے مسائل کی تحقیق کے لئے بڑی بڑی کتابیں تصنیف ہوئیں اور نہایت کثرت سے فقہی مسائل پیدا ہوئے یہ دور خلافت عباسیہ کے زوال،

تاتاری غارت گری کے آغاز اور اسی کے کچھ دنوں بعد تک مصر میں قائم رہا۔ اس دور میں فقہ پر بہت کام ہوا اور نئی جہتیں سامنے آئیں۔

1۔ تخریج مسائل:

اس دور میں ائمہ نے جو مسائل مستنبط کئے تھے انکے علل و اسباب کو ظاہر کیا جانے لگا اور خاص طور پر احناف نے مسائل کو علت سے بحث کیا۔

2۔ ترجیح آراء:

اس دور میں مذہب کے متعلق مختلف آراء کو ترجیح دی جانے لگی۔

3۔ اپنے مذہب کی تائید:

ہر فریق نے اجمالاً اور تفصیلاً اپنے مذہب کی تائید کی۔ ہر فریق نے اپنے امام کو امام الارائے قرار دیا۔

4۔ مناظرات کی اشاعت:

لوگوں میں ایسے شدید تعصبات اور باہمی عداوت پیدا کر دی کہ خونریزی اور شہروں کی تباہی کی نوعیت پہنچ گئی امرائے ان کو اور بھی ہوا دی۔

چھٹا دور: زوال بغداد سے دور حاضر تک

یہ دور زوال بغداد سے شروع ہوتا ہے اور آج تک قائم ہے اس میں علما اور مجتہد کم نظر آتے ہیں اس لئے کہ آزادی اظہار کے بجائے تقلید کے طریقے پر عمل ہونے لگا۔ یہ دور اجتہاد کی روح سے یکسر خالی ہے۔ کیونکہ اس دور میں روح تقلید سرایت کر گئی تھی اور خاص و عام سب اس میں شریک ہو گئے تھے۔

فقہی اختلاف پر بحث کا حاصل یہ رہا

1۔ اختلاف باعث رحمت ہے:

اسلام نے جو آزادی فکر عطا کی اس کا لازمی نتیجہ باہمی اختلاف ہے خود قرآن

مجید میں اس امر کی طرف اشارہ موجود ہے ارشاد ربانی ہے:
 ...فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ... (81)

ترجمہ: پھر اگر کسی چیز میں اختلاف کرو تو اسے لوٹاؤ، اللہ کی طرف اور رسول کی طرف
 یہ اختلافات امت کے لئے رحمت کا باعث ہیں کیونکہ ان سے دین میں وسعت
 اور گنجائش پیدا ہوتی ہے۔

2۔ امت مسلمہ گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی

اسلام کی حریت فکر کے نتیجے میں مجتہدین میں جو اختلافات رونما ہوئے وہ تمام کے
 تمام فروعی قسم کے ہیں بنیادی نوعیت کے ایسے اختلافات جن سے روح اسلام متاثر ہو
 سکتی ہے، کا وجود کہیں بھی نہیں نبی کریم ﷺ کا ارشاد پاک ہے۔
 لَا يَجْمَعُ اُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ (82)

ترجمہ: میری امت ہرگز گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی
 چنانچہ فروعی قسم کے اختلافات امت کو گمراہی کی جانب نہیں لے جاسکتے جماعت کو
 اللہ کی تائید و نصرت بھی حاصل ہوتی ہے۔
 يَدُ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ (83)

ترجمہ: اللہ کا ہاتھ جماعت کے ساتھ ہے
 تمام مکاتب فکر دین اسلام ہی کی مختلف تعبیریں ہیں گویا راستے مختلف ہیں لیکن منزل
 سب کی ایک ہی ہے۔

نبی کریم ﷺ سے بعض مواقع پر صحابہ کرام علیہ السلام نے اختلاف رائے کیا تو آپ
 ﷺ نے ان کا یہ فعل نافرمانی نہیں سمجھا۔

۱۔ صلح نامہ حدیبیہ سے مہاجرین و انصار کی کثیر تعداد نے اظہار اختلاف کیا بلکہ
 حضرت عمرؓ نے زیادہ سختی سے باتیں کیں لیکن ان کے لئے رضوان الہی کی سند

نازل ہوئی۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ... (84)

ترجمہ: اللہ ان تمام مومنین سے راضی ہوا جبکہ وہ درخت کے نیچے آپ کی بیعت کر رہے تھے۔

۲۔ صلح نامہ حدیبیہ لکھتے وقت کفار قریش کے مطالبے پر حضرت علیؓ سے لفظ 'رسول اللہ' قلمزد کرنے کو فرمایا تو انہوں نے انکار کر دیا۔

۳۔ سیدنا زیدؓ بن حارثہ اور انکے صاحبزادے اسامہؓ بن زیدؓ کو دو موقعوں پر امیر لشکر بنایا تو بہت سے صحابہؓ نے اس پر اعتراض کیا۔

صحابہ جیسے خیر امت کو آنحضرت ﷺ سے عقیدت اطاعت اور ادب وغیرہ کا جو ایمانی تعلق تھا آج ہم اس کے ہزارویں حصے کا بھی دعویٰ نہیں کر سکتے۔ لیکن خاتم نبوت اپنے صحابہ کے اجتہاد پر بھی خوش ہوتے تھے اور ان کی جانب سے کئے جانے والے اختلاف رائے کو بخوشی تسلیم کرتے تھے۔

3۔ حیات انسانی کی تمام ضروریات کا پورا ہونا

مجتہدین کے باہمی اختلاف نے دراصل فقہ اسلامی کو وہ وسعت بخشی کہ کسی بھی دوسرے ضابطہ قانون کو حاصل نہیں اس کا اعتراف کئے بغیر غیر مسلم بھی نہ رہ سکے۔ انہوں نے تسلیم کیا ہے کہ فقہ اسلامی کے ذریعے حیات انسانی کی تمام ضروریات پوری ہو سکتی ہیں، خواہ وہ کاروباری معاہدے ہوں یا دوسرے مقدمات، اس میں سب کا حل موجود ہے۔ اور یہ کہ اسلامی شریعت میں وہ تمام اصول اور مبادیات موجود ہیں جو ترقی کے لئے ضروری ہیں۔

ان حالات میں اسلام کے سنہری اصولوں اور فقہاء کے اقوال سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ انحطاط کے دور میں اسلامی تعلیمات کے جس اجتہادی پہلو کو باہمی نفرتوں کدورتوں اور تنگ دلی کی بنیاد بنایا گیا آج اسی سے اہل علم

کے ذہنوں اور دلوں میں وسعت پیدا کرنے کا سامان کیا جائے۔ دنیا کی زندہ قومیں جو ترقی کی شاہرہ پر گامزن ہوتی ہیں غور و فکر اور عقل و بصیرت سے کام لیتی ہیں مردہ قومیں تقلید کا سہارا لیتی ہیں اور کامیابی و کامرانی کی منزل سے دور ہوتی جاتی ہیں اسی لئے علامہ اقبالؒ کو بھی بجا طور پر شکوہ تھا۔

آئین نو سے ڈرنا طرز کہن پہ اڑنا

منزل یہی کٹھن ہے قوموں کی زندگی میں

دین کے اصولی و اساسی مسائل میں کوئی اختلاف نہیں:

مسلمانوں کے ہاں دین کے اصولی و اساسی مسائل میں کبھی اختلاف پیدا ہی نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت نبی کریمؐ کی رسالت، قرآن کا منزل من اللہ ہونا، قرآن کا آنحضورؐ کا عظیم ترین معجزہ ہونا، قرآن کا متواتر نقل ہونا ہم تک پہنچنا، اور ارکان و فرائض مثلاً نماز، زکوٰۃ، حج، روزہ وغیرہ اس کے علاوہ ضروریات دین مثلاً خمر و خنزیر اور مردار کی حرمت اور میراث کے قواعد عامہ وغیرہ امور میں کبھی اختلاف رونما نہیں ہوا اختلاف ان مسائل میں رونما ہوا جو نہ تو ارکان میں شمار ہوتے ہیں اور نہ دین کے اصول عامہ میں داخل ہیں اور نہ دین کا اساس شمار ہوتے ہیں یہ محض نظری و فکری قسم کا اختلاف ہے جسے افتراق سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ صحابہ کرام کے فروعی اختلاف سے مسرت محسوس کرتے تھے اور وہ سمجھتے تھے کہ اگر فروعی مسائل میں صحابہ کا ایک قول ہوتا تو لوگوں کو اس سے بڑی تکلیف ہوتی۔

مجتہدین کے مابین جو اختلاف پیدا ہوا وہ علمی و نظری تھا جو بعض فروعی مسائل میں پیدا ہوا فریقین ایک دوسرے کے حق میں اس طرح کے جملے استعمال کرتے تھے کہ ہماری رائے درست ہے مگر اس میں خطا کا احتمال موجود ہے فریق مخالف کا نقطہ نظر غلط ہے مگر صحت کے احتمال سے خالی نہیں۔

مختصر یہ کہ تمام تراخلافات کا تعلق فقہی فروع سے تھا اسلام کے مغزوہ جوہر سے

ان کا کوئی تعلق نہیں۔ استنباط احکام کے نتیجہ میں جو فقہی فروعی اختلاف پیدا ہوا وہ امت کے حق میں اچھا ہے کیونکہ اختلافی اقوال کے مجموعے سے بآسانی ایک ایسا قانون مرتب کیا جاسکتا ہے جو محکم اور عادل ہو اور آنے والے ادوار میں انسان کی فطرت سلیمہ کے ساتھ ساتھ چلنے کی بھرپور صلاحیت رکھتا ہو۔

حوالہ جات

1. بخاری، عبدالعزیز بن احمد، کشف الاسرار شرح اصول البرہ دوی، قدیمی کتب خانہ، کراچی، ص ۱۳۸، ج ۱
2. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الحواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۰۲، ۱۰۵
3. شمس الدین محمد بن عبداللہ، معین المفتی، مکتبہ معروفیہ، کوئٹہ، ۱۴۳۲ھ، ص ۶۸
4. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الحواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۰۵
5. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۷۵
6. القرآن، سورۃ النساء: ۳، آیت: ۳
7. شمس الدین محمد بن عبداللہ، معین المفتی، مکتبہ معروفیہ، کوئٹہ، ۱۴۳۲ھ، ص ۶۸
8. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۷۵
9. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۷۵
10. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الحواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۰۵
11. القرآن، سورۃ النساء: ۳، آیت: ۳
12. شمس الدین محمد بن عبداللہ، معین المفتی، مکتبہ معروفیہ، کوئٹہ، ۱۴۳۲ھ، ص ۶۸
13. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الحواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۱۲
14. القرآن، سورۃ التوبہ: ۹، آیت: ۳۶
15. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۳۳
16. القرآن، سورۃ ص: ۳۸، آیت: ۷۳
17. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی، ۱۴، ۲۰۱۱ء، ص ۱۲۹
18. شمس الدین محمد بن عبداللہ، معین المفتی، مکتبہ معروفیہ، کوئٹہ، ۱۴۳۲ھ، ص ۶۹
19. بخاری، عبدالعزیز بن احمد، کشف الاسرار، قدیمی کتب خانہ، کراچی، ص ۱۳۵
20. الشاشی، نظام الدین، اصول الشاشی، مکتبہ میزان، لاہور، ص ۲۳، ۲۲

21. ملا جیون ایٹھوی، احمد، نورالانوار، مکتبہ رحمانیہ، لاہور، سن ۹۵، ۹۶
22. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۰
23. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۸۲
24. القرآن، سورۃ یونس: ۱۰، آیت: ۲۲
25. سرخسی، ابو بکر محمد بن احمد بن ابی سہل، اصول السرخسی، قدیمی کتب خانہ، آرام باغ، کراچی، ج ۱، ص ۱۶۵
26. الشوکانی، محمد بن علی بن محمد، علامہ، ارشاد الفحول، احیاء التراث، بیروت، لبنان، سن ۲۳
27. الغزالی، ابو حامد محمد بن محمد، المستصفی، بیروت۔ لبنان، سن ۱۰۶، ج ۱، ص ۱۰۶
28. خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا، القاموس الفقہ، زم زم پبلشرز، لاہور، ستمبر ۲۰۰۷، ص ۶۸، ج ۵
29. شمس الدین محمد بن عبد اللہ، معین المفتی، مکتبہ معروفیہ، کوئٹہ، ۱۴۳۲ھ، ص ۶۹
30. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۲، ۲۰۱۱، ص ۱۳۳
31. ایضاً، ص ۱۳۳
32. القرآن، سورۃ المائدہ: ۵، آیت: ۳۸
33. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۲، ۲۰۱۱، ص ۱۳۳
34. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الحواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبۃ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۱۷، ۱۱۸
35. شمس الدین محمد بن عبد اللہ، معین المفتی، مکتبہ معروفیہ، کوئٹہ، ۱۴۳۲ھ، ص ۶۹
36. القرآن، سورۃ الدھر: ۶، آیت: ۱۶
37. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۲، ۲۰۱۱، ص ۱۳۶
38. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الحواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبۃ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۲۲
39. القرآن، سورۃ المعارج: ۷۰، آیت: ۱۹
40. القرآن، سورۃ المعارج: ۷۰، آیت: ۲۰، ۲۱
41. سرخسی، ابو بکر محمد بن احمد بن ابی سہل، اصول السرخسی، قدیمی کتب خانہ، کراچی، سن ۱۶۹، ج ۱، ص ۱۶۹
42. ملا جیون ایٹھوی، احمد، نورالانوار، مکتبہ رحمانیہ، لاہور، سن ۹۵، ۹۶

43. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۳، ۲۰۱۱ء، ص ۱۴۰
44. بخاری، عبد العزیز بن احمد، کشف الاسرار شرح اصول البرہ دوی، قدیمی کتب خانہ، کراچی، سن، ص ۱۳۸، ج ۱
45. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الخواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۲۳
46. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۳
47. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۳، ۲۰۱۱ء، ص ۱۶۰
48. القرآن، سورۃ الحشر: ۵۹، آیت: ۸
49. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الخواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۳۹
50. القرآن، سورۃ بنی اسرائیل: ۱۷، آیت: ۲۳
51. جمیل احمد سکروڈوی، اجمل الخواشی شرح اردو اصول الشاشی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۴۲
52. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۳، ۲۰۱۱ء، ص ۱۶۳
53. القرآن، سورۃ الحشر: ۵۹، آیت: ۸
54. القرآن، سورۃ الانفال: ۸، آیت: ۳۱
55. القرآن، سورۃ الحشر: ۵۹، آیت: ۷
56. القرآن، سورۃ الحشر: ۵۹، آیت: ۸
57. مصطفیٰ سعید الحسن، ڈاکٹر، ترجمہ حبیب الرحمن، قواعد اصولیہ میں فقہاء کا اختلاف اور فقہی مسائل پر اس کا اثر، شریعہ اکیڈمی، اسلام آباد، ۲۰۰۲ء، ص ۶۸ تا ۷۰
58. القرآن، المائدہ: ۵، آیت: ۶
59. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۳
60. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۳۳
61. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۱۰
62. القرآن، سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۷۸
63. القرآن، سورۃ النساء: ۴، آیت: ۹۳

64. عبید اللہ، محمد، الاسعدی، مفتی، اصول فقہ، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۳، ۲۰۱۱ء، ص ۱۶۹
65. القرآن؛ سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۸۲
66. القرآن؛ سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۲۰
67. عبدالرشید رحمت، ڈاکٹر قرآن فہمی کے اصول، مشمولہ فکر و نظر، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ج ۳۶، شمارہ ۳، جنوری تا جون ۱۹۹۹ء، ص ۵۶
68. القرآن؛ سورۃ الانفاطار: ۸۲، آیت: ۱۹
69. القرآن؛ سورۃ الدخان: ۴۴، آیت: ۳
70. القرآن؛ سورۃ القدر: ۹۷، آیت: ۱
71. ابو بکر الخطیب، تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۶۴۳، بحوالہ عبدالصمد شیخ، ”اختلاف رائے اور دین میں اس کی گنجائش“ مشمولہ ماہنامہ ”دعوۃ“، دعوہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد، جلد: ۱۹، شمارہ: ۲۱، جون۔ جولائی ۲۰۱۲ء، ص ۵۱
72. محمد ابو زہرہ، تاریخ المذہب الاسلامی، دار الفکر العربی للطباعة والنشر، ج ۱، ص ۱۸، بحوالہ عبدالصمد شیخ، ”اختلاف رائے اور دین میں اس کی گنجائش“ مشمولہ ماہنامہ ”دعوۃ“، دعوہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد، جلد: ۱۹، شمارہ: ۲۱، جون۔ جولائی ۲۰۱۲ء، ص ۴۶
73. عبدالصمد شیخ، ”اختلاف رائے اور دین میں اس کی گنجائش“ مشمولہ ماہنامہ ”دعوۃ“، دعوہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد، جلد: ۱۹، شمارہ: ۲۱، جون۔ جولائی ۲۰۱۲ء، ص ۴۷
74. شاہ ولی اللہ دہلوی، الاسماء فی فضائل الشاہ الأئمہ الکبہا، ص ۴۰، بحوالہ عبدالصمد شیخ، ”اختلاف رائے اور دین میں اس کی گنجائش“ مشمولہ ماہنامہ ”دعوۃ“، دعوہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد، جلد: ۱۹، شمارہ: ۲۱، جون۔ جولائی ۲۰۱۲ء، ص ۵۳
75. القرآن؛ سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۱۰۳
76. محمد جعفر شاہ بھلواری، اسلام۔ دین آسان، ادارہ ثقافت اسلامیہ، کلب روڈ، لاہور، ۱۹۸۳ء، ص ۳۴۱
77. شاہ ولی اللہ، ترجمہ محمد منظور ابو جیدی، مولانا، حجۃ اللہ البالغہ، شیخ غلام علی اینڈ سنز، لاہور، سن ۳۳۳
78. ایضاً، ص ۱۹
79. القرآن؛ سورۃ البقرہ: ۲، آیت: ۱۵۱
80. القرآن؛ سورۃ النساء: ۴، آیت: ۲۳

81. القرآن: سورة النساء: ۴، آیت: ۵۹
82. شیخ ولی الدین محمد بن عبداللہ خطیب عمری، ترجمہ: نائب حسین امروہوی، سید، مشکوٰۃ المصابیح، شیخ غلام علی اینڈ سنز پبلیشرز، لاہور، ۱۹۶۴ء، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، حدیث نمبر ۳۲، ص ۶۰
83. ایضاً
84. القرآن: سورة الفتح: ۴۸، آیت: ۱۸

5 باب پنجم

محکمات و متشابہات : علوم عصریہ کی روشنی میں

5.1 فصل اول

متشابہات کی حکمت

قرآن مجید صاحب علم لوگوں کے سینے میں بین ہے اور اس کی آیات بینات ہیں۔
کُتِبَ فُصِّلَتْ اٰیٰتُهُ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۝ (1)

ترجمہ: (ایسی) کتاب ہے جس کی آیتوں کی واضح تفصیل کی گئی ہے (اس حال میں کہ)
قرآن عربی زبان میں ہے۔

نیز یہ کہ قرآن مجید اصحاب علم کو تدبیر و تفکر کی دعوت اور ترغیب دیتا ہے۔
...وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ (2)

ترجمہ: اور اتاری ہم نے تجھ پر یہ یادداشت کہ تو کھول دے لوگوں کے سامنے وہ چیز
جو اتاری ان کے واسطے تاکہ وہ غور کریں۔

تاکہ اصحاب علم 'متشابہات' کی حکمت پر غور و فکر کریں اور گل و خار کے اس باغیچے
سے خوبصورت پھول چن کر گلدستے کی شکل میں پیش کریں۔

'الاتقان فی علوم القرآن' میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے متشابہات کی درج
ذیل حکمتیں بیان کی ہیں۔

۱۔ باعثِ ثواب :

دقائق قرآن کی معرفت کی توجہ کا ہونا بہت بڑے قرب و ثواب کا باعث ہے۔
جتنی مشقت زیادہ ہوگی ثواب اتنا ہی زیادہ ملے گا۔

۲۔ فہم اور مراتب کے فرق کا علم :

مثلاً آیات سے انسانوں کے فہم اور ان کے مراتب کا فرق عیاں ہوتا ہے وگرنہ اگر تمام قرآن شریف محکم ہی ہوتا جس میں تاویل اور غور کی حاجت نہ پڑتی تو اس کے سمجھنے میں تمام خلق کا درجہ یکساں اور مساوی ہوتا اور عالم کی بزرگی، غیر عالم پر ظاہر نہ ہو سکتی۔

۳۔ اعترافِ علمِ الہی :

مثلاً اصل علم حاصل کرنا چونکہ ممکن ہی نہیں اس لئے انسان اپنے تصور اور فہم کی بے بضاعتی کا اعتراف کرتے ہوئے علمِ الہی کا اعتراف کرے۔

۴۔ مختلف مکتبہ فکر کا سامنے آنا :

قرآن محکم اور مثلاً دونوں قسم کی آیتوں پر مشتمل ہے تو اب ہر صاحب علم کو غور و فکر کے ساتھ مثلاً کے معنی اور مطالب سمجھنے کی سعی کرنے کا موقع ملتا ہے اور فہم قرآن کی جدوجہد کرے گا اس کی اس جدوجہد میں محکم آیتیں مثلاً آیتوں کی تفسیر بن کر اس کو نئے نئے مطالب سے واقف کریں گی اور وہ حق کی تلاش میں بطلان کے پھندے سے نکل کر منزل حق تک پہنچنے کے لئے نیا فکر پیش کرے گا جس میں حق کی وضاحت کے مختلف راستے سامنے آئیں گے۔

۵۔ علوم کا ذریعہ :

قرآن میں مثلاً آیتوں کے وجود ہی سے اس کی تاویل کے طریقوں کا علم اور کسی

ایک آیت کے کسی دوسری آیت پر ترجیح دینے کا اصول معلوم کرنے کی حاجت ہوتی ہے۔ اور اس بات کو معلوم کرنا، زبان دانی، نحو، معانی، بیان اور اصول فقہ وغیرہ بہت سے علوم کے حاصل کرنے پر موقوف ہے۔ لہذا اگر قرآن شریف میں متشابہ آیتیں نہ ہوتیں تو ان بہت سے علموں کے حاصل کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔

۶۔ دعوت حق :

قرآن شریف عام و خاص ہر طبقے کے لوگوں کو دعوت حق دیتا ہے۔ چنانچہ بندوں کو ایسے الفاظ کے ساتھ مخاطب کیا گیا ہے جو ان کے اوہام اور خیالات کے مناسب حال امور پر دلالت کرتے ہیں۔ جس کے ساتھ پہلی مرتبہ بندوں کو مخاطب کیا جائے وہ من جملہ متشابہ کے ہوگا اور جو آخر میں ان پر خطاب کو، بالکل واضح کر دے وہ محکمات میں شمار ہوگا۔ (3)

متشابہ آیات کے نزول کی مزید حکمتیں بھی مختلف اصحاب علم نے ذکر کی ہیں۔

۱۔ فصاحت اور بلاغت کا چیلنج :

اہل عرب جو اپنی زبان کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جنہیں فصاحت و بلاغت کا دعویٰ تھا وہ اس طرح کے متشابہات پر واقف ہونے سے عاجز تھے حالانکہ قرآن شریف عربوں کی زبان میں نازل ہوا تھا پس انہیں یقین آگیا کہ یہ تاثیر کلام الہی کے سوا کسی اور کلام کی نہیں ہو سکتی جو ان کو اس سمجھ سے عاجز کر دے۔ (4)

۲۔ آزمائش :

متشابہات میں اصحاب علم کی آزمائش ہے جس کے دل میں کچی ہو وہ متشابہات کے

مفہوم کو معلوم کرنے کے لئے من مانی تاویلات کی راہ اپناتا ہے اور گمراہی میں پھنس جاتا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

...يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا... (5)

ترجمہ: گمراہ کرتا ہے خدا تعالیٰ اس مثال سے بہتروں کو اور ہدایت کرتا ہے اس سے بہتروں کو۔

عاشق الہی مہاجر مدنی اسی نکتہ کی وضاحت کرتے ہیں کہ متشابہات اہل علم کے ابتلا کے لئے ہیں جس کا تفتیش اور تلاش کا مزاج ہوتا ہے ان کا ابتلا اس میں ہے کہ بس رک جاؤ آگے نہ بڑھو اور جن لوگوں کو علم کا ذوق نہیں ان کا ابتلا اس میں ہے کہ ان کو ترغیب دے کر علم پر لگایا جائے اور آیات محکمات کے سمجھنے اور پڑھنے پڑھانے پر آمادہ کیا جائے۔ (6)

اسی نکتہ کی وضاحت میں جلال الدین سیوطی نے کہا کہ متشابہات کے ساتھ بندوں کی آزمائش کی گئی ہے تاکہ وہ ان کی حدود کا لحاظ رکھیں اور ان پر توقف کریں۔ (7)

۳۔ مَزَلْ مِنْ اللّٰهِ كَاثِبُوت :

’متشابہات کے ذریعے خدائی کتاب اور انسانی کتاب میں فرق ہوتا ہے کہ انسانی کتاب وہ ہے جسے ہر کوئی اوّل سے آخر تک سمجھ لے اور خدائی کتاب وہ جہاں ہر ایک اپنے عجز کا اقرار کرے۔‘ (8)

متشابہات کا تعلق چونکہ ایسے حقائق سے ہوتا ہے جو انسانی عقل کی دسترس سے باہر ہوتے ہیں اور انسان کی ہدایت سے بھی ان کا تعلق نہیں ہوتا۔ لہذا عقل صحیح اور

قلب سلیم رکھنے والے لوگ ان کے درپے نہیں ہوتے۔ اور انہیں یقین کامل ہوتا ہے کہ ایسا کلام صرف اللہ ہی کا نازل کردہ ہو سکتا ہے۔ (9)

حافظ عماد الدین نے اس نکتہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا:
 ”پختہ علم والے جانتے ہیں کہ سب اللہ کی طرف سے ہے اور ہر
 ایک دوسرے کی تصدیق کرتا ہے اور کواہی دیتا ہے کہ یہ سب
 اللہ کی طرف سے ہے اور اس میں کوئی اختلاف اور تضاد نہیں۔“ (10)

۴۔ بندگی کا اقرار

مفتی احمد یار خان نعیمی لکھتے ہیں کہ تشابہات کے ذریعہ بندہ اپنی بندگی کا اقرار کرتا ہے کہ عالم ہر جگہ اپنی عقل کا گھوڑا دوڑاتا ہے مگر یہاں پہنچ کر کہنا پڑتا ہے کہ رب جانے ان کا مطلب اور اپنے قصور کا اقرار علامت بندگی ہے۔ (11)

۵۔ علوم عقلیہ کا ارتقاء:

تشابہات کے مفہوم میں دلائل عقلیہ سے بحث کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور افعال کی وضاحت اور تشریح کی جاتی ہے اس طرح مختلف علوم عقلیہ میں ارتقاء ہوا اور علمائے متکلمین نے اس میں بہت کام کیا اور علوم عقلیہ کی روشنی میں ایک نئے علم یعنی علم الکلام کا اضافہ ہوا جس نے مسلمان علمی طبقات میں ایک نیا ولولہ پیدا کیا۔

۶۔ قرآن کی ابدی حیثیت:

زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ جوں جوں علم جدید پروان چڑھ رہا ہے نت نئے انکشافات سامنے آرہے ہیں۔ اور ہر نئے انکشاف کا رخ قرآن حکیم کی جانب

ہوتا ہے اور ہم مسلمانوں کے لئے یہ امر باعث صد افتخار ہے کہ ہر معاملہ کی جانچ جب اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتاب سے کی جاتی ہے تو پتہ چلتا ہے کہ بہت پہلے جو بات اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد ﷺ نے وحی الہی کے ذریعے کو بتائی تھی وہ آج ہو بہو سچ ثابت ہو رہی ہے۔

قرآن مجید چونکہ اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب ہے اور اسے تاقیامت اپنی اصلی حالت میں رہنا ہے اور ہر عہد اور ہر زمانے کے سوال کا جواب پیش کرنا ہے اس لئے اس کی دائمی اور ابدی حیثیت اس بات کی متقاضی تھی کہ کچھ باتیں ایسی حالت میں رکھ دی جائیں جو زمانے کے ساتھ ساتھ ظہور پذیر ہوتی چلی جائیں چنانچہ اب تک بے شمار ایسے اسرار سے پردہ اٹھ چکا ہے اور بہت سے اسرار و رموز باقی ہیں جو وقت کے ساتھ ساتھ سامنے آئیں گے اور ایک ایسا وقت بھی آئے گا کہ بقول غلام جیلانی برق

”جب قرآن عظیم کی تمام منشا بہات، محکمات میں بدل جائیں گی۔“ (12)

اسی نکتہ کی وضاحت کرتے ہوئے ڈاکٹر ذاکر نائیک لکھتے ہیں:

”قرآن حکیم، جو عقیدہ اسلامی کا مرکزی سرچشمہ ہے، اپنے

پیر و کاروں یعنی مسلمانوں کے مطابق بنیادی اور کلی طور پر

الہیاتی ہے۔ ہر مسلمان کا یہ ایمان بھی ہے کہ قرآن مجید میں

تمام نوع انسانی کے لئے ہدایت موجود ہے۔ چونکہ پیام

قرآن حکیم ہر وقت اور ہر زمانے کے لئے نازل ہوا پس

اسے لازماً ہر وقت اور ہر زمانے کے پہلو بہ پہلو ہونا چاہیے۔“ (13)

۷۔ غور و فکر کی دعوت :

مثابہات سے لوگوں کو غور و فکر اور تدبر کی دعوت دی گئی۔ اگر ہر آیت کا ایک ہی واضح مطلب ہوتا تو اس میں سے عالمگیریت اور تدبر کا عنصر ختم ہو جاتا۔ قرآن کریم کی تعلیمات پر غور و فکر کی دعوت اللہ رب العزت نے کئی مقامات پر دی ہے۔ ارشاد ربانی ہے :

وَيَبِّينُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ○ (14)

ترجمہ: وہ اپنی آیتیں لوگوں کے لئے بیان فرما رہا ہے تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔

ارشاد ربانی ہے :

كَذَلِكَ يَبِّينُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ○ (15)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اسی طرح اپنی آیتیں تم پر ظاہر فرما رہا ہے تاکہ تم سمجھو۔

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ط... (16)

ترجمہ: کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے؟

ارشاد ربانی ہے :

انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ○ (17)

ترجمہ: دیکھئے تو سہی ہم کس طرح دلائل مختلف پہلوؤں سے بیان کرتے ہیں شاید وہ سمجھ جائیں۔

ارشاد ربانی ہے :

...قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُوْنَ ○ (18)

ترجمہ: بے شک ہم نے دلائل خوب کھول کھول کر بیان کر دیئے ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ بوجھ رکھتے ہیں۔
ارشاد ربانی ہے:

...كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ○ (19)

ترجمہ: ہم اسی طرح آیات کو صاف صاف بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے لئے جو سوچتے ہیں۔
ارشاد ربانی ہے:

...إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ○ (20)

ترجمہ: یقیناً غور و فکر کرنے والوں کے لئے اس میں بہت سی نشانیاں ہیں۔
ارشاد ربانی ہے:

...وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ○ (21)

ترجمہ: یہ ذکر (کتاب) ہم نے آپ کی طرف اتارا ہے کہ لوگوں کی جانب جو نازل فرمایا گیا ہے آپ سے کھول کھول بیان کر دیں شاید کہ وہ غور و فکر کریں۔

مذکورہ بالا آیات اور اسی طرح دیگر متعدد آیات میں قرآن کریم نے انسان کو غور و فکر کی دعوت دی تاکہ وہ قرآن کی مثابہ آیات میں صحیح غور و فکر کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات اور کارخانہ قدرت کے سر بستہ رازوں کو سمجھیں۔

۸۔ علم کی حد بندی :

قاضی ثناء اللہ عثمانی فرماتے ہیں کہ تفسیر قرآن کے علم میں رسوخ رکھنے والوں کے علم کی بعض متشابہات آخری حد ہیں اور انہیں اپنی کم علمی اور بے بضاعتی کا اعتراف کر کے یہ کہنا پڑتا ہے کہ ہم اس کے اصل مفہوم کو نہ جانتے ہوئے یہ اقرار کرتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ کی ان آیات متشابہات سے مراد ہے وہ برحق ہے اور یہی ہمارا ایمان ہے۔ (22)

۹۔ تمثیلی انداز :

عبدالکریم الاثری، متشابہات کی حکمت کے متعلق فرماتے ہیں کہ قرآن کریم انسانوں کی زبان میں نازل ہوا ہے اور احکام اور احوال آخرت پر مشتمل ہے لیکن مقصد سب کی ہدایت ہے۔ قرآن حکیم میں بہت سی ایسی باتیں بیان کی گئی ہیں جن کو انسان کے حواس خمسہ ظاہری اور باطنی نے محسوس نہیں کیا اور نہ ہی ان کی کیفیت کو جانا ہے مثلاً حشر اجساد کا نعیم جنت اور عذاب دوزخ کا جن آیتوں میں بیان ہوا ہے وہ سب آیات متشابہات میں سے ہیں۔ ان چیزوں کو تمثیلی انداز میں بیان کیا گیا کیونکہ ان دیکھی چیزوں کو سوائے تمثیل کے بیان کیا ہی نہیں جاسکتا اور ان کی اصل حقیقت سوائے اللہ کے، خواہ کوئی بھی ہو، نہیں جان سکتا صرف ان کی اپنے نکتہ نظر سے وضاحت کی جاسکتی ہے جو حتمی نہیں۔ (23)

۱۲۔ بحث کی گنجائش :

متشابہات میں بات کرنے یا بحث کرنے کی گنجائش باقی ہے لیکن جو بات یا بحث ہوگی وہ افہام و تفہیم کے لئے ہوگی جھگڑے اور مناظرے کے لئے نہیں۔ جب کسی

جگہ ایسی صورت پیش آئے گی تو خاموش ہونا ضروری ہے۔ شک و تردید میں پڑنے کی ضرورت نہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ کے سمیع و بصیر، علیم، رحمن، رحیم، قہار، جبار، حی لا یوت ہونے پر یقین کرتے ہیں وہ کیا ہے اور کیسا ہے کچھ تاویل نہیں کرتے۔ ہمارے نزدیک آیات متشابہات پر ایمان لانے کے یہی معنی ہیں اور فطرت انسانی کا یہی مقتضا ہے۔ (24)

متشابہ آیات میں غور و فکر نہ کرنا حکم الہی کے خلاف ہے۔ قرآن مجید قیامت تک کے لئے ہے اسی طرح قرآن مجید پر تدبر کرنے کو قیامت تک کے لئے جاری رکھا جائے۔ تفکر اور تدبر نہ کرنا قرآن کریم کی لامحدود وسعتوں کو محدود کرنے کے مترادف ہوگا۔

قرآن مجید نے کئی مقامات پر اس امر کی نشاندہی کی ہے کہ علم سے انسان صحیح نتیجے تک صرف اسی صورت میں رسائی حاصل کر سکتا ہے جب وہ اپنے علم سے وحی کی روشنی میں کام لے۔ ایسا ہی علم یقیناً انسانیت کی فلاح و بہبود میں استعمال ہوگا۔ سائنس حقائق کائنات کو وضع یا ایجاد نہیں کرتی وہ صرف دریافت و انکشاف ہے قرآن مجید میں بتایا گیا کہ نظام فلکی میں سورج اپنے ٹھکانے کی طرف رواں دواں ہے اور چاند کے مختلف منازل جن کی وجہ سے وہ دیکھنے میں مختلف صورتیں اختیار کرتا ہے اور سورج و چاند ایک منظم نظام میں اپنے اپنے مدار میں محو گردش ہے اور دن اور رات کا زمین پر نمودار ہونا اس نظام فلکی کے عمل کا نتیجہ ہے ارشاد ربانی ہے۔

وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ط ... (25)

ترجمہ: اور سورج چلا جاتا ہے اپنے ٹھہرے ہوئے رستے پر

وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ۝ (26)

ترجمہ: اور چاند کو ہم نے بانٹ دی ہیں منزلیں یہاں تک کہ پھر آ رہا جیسے ٹہنی پرانی اور

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ۚ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ (27)

ترجمہ: نہ سورج سے ہو کہ پکڑے چاند کو اور نہ رات آگے بڑھے دن سے اور ہر کوئی ایک چکر میں تیرتے ہیں۔

لیکن سائنس نے یہ انکشافات اپنی سمجھ سے اب کئے ہیں۔ اس سے پہلے بھی سائنس سورج کے عظیم الشان کڑے کو فضا میں ساکن تصور کر رہا تھا۔ نظام شمسی سے متعلق آیات پہلے زمانے کے لحاظ سے متشابہات میں سے تھیں لیکن سائنسی ترقی سے ان متشابہات کی تفصیل سامنے آرہی ہے لیکن پھر بھی کسی سائنسی انکشاف کو حتمی نہیں کہا جاسکتا۔ وقت کے ساتھ ساتھ ان کی تفصیل بدلتی رہے گی اور جوں جوں کائنات اور فطرت کا مشاہدہ وسیع ہوتا جائے گا، جوں جوں کوئی صاحب علم قوم اس کے حقائق عالیہ پر غور کرے گی تو ان متشابہات کا مفہوم بین اور مشرح ہوتا جائے گا۔ لیکن پھر بھی ارتقائے علم کے مختلف منازل میں بعض آیات متشابہ المعانی رہیں گی، ان سے بادی النظر میں مختلف مطالب نکل سکیں گے اور جب تک انسان کا علم ایک خاص سطح بلند تک نہ پہنچے گا ان کے صحیح مطالب اور صاحب القرآن کے ان کے متعلق صحیح عندیے کی تصدیق نہ ہو سکے گی۔ (28)

سرسید احمد خان فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ مسلمان علمائے متقدمین اور متاخرین نے قرآن کریم کے مفہوم کی وضاحت میں بہت کوشش کی لیکن پھر بھی ان کے

کام کو قرآن کی تشریح میں حرف آخر نہیں کہا جاسکتا کیونکہ قرآن کریم کتاب اعجاز ہے اور اس کتاب کے متشابہات میں اعجاز کے پیرائے میں علم کے بے شمار خزانے چھپے ہوئے ہیں اور علم کی ترقی کے ساتھ ساتھ جدید سائنسز ہمارے بیشتر چھپے ہوئے خزانوں کو ظاہر کرتی رہیں گی۔ لیکن متشابہات سے متعلق یہ علم حتمی نہیں ہوگا بلکہ احتمالی ہوگا اور سائنس کی ترقی کے ساتھ ساتھ رفتہ رفتہ اس کے اصل مفہوم کی طرف بڑھا جاسکتا ہے۔ اس ارتقائی مرحلے میں یہ بات بھی سامنے آئے گی کہ جو معنی اور مفہوم پہلے قرار دیا گیا وہ اب غلط اور خلاف واقع ہے اور یہ ہمارے علم کا قصور ہے نہ کہ الفاظ قرآن کا۔ قرآن مجید ہر ایک نقصان سے بری تھا۔ (29)

متشابہات کے مفہوم کی تلاش میں یہ سلسلہ تا قیامت جاری رہے گا اور اس کوشش میں ایک زمانے کی مشابہ آیات کو دوسرے زمانے میں محکمات میں بدلا جاسکے گا اور متشابہات کا وجود قرآن کریم میں انسان کے لئے تحقیق و تلاش کی ایک پیہم راہ متعین کرتا رہے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں طبیعیات، فلکیات اور دیگر فطری علوم سے متعلق آیات نازل فرمائیں لیکن ان کی تفصیلات کو چھوڑ دیا گیا تا کہ بعد کے زمانے کے اہل علم انہیں اپنے علم کے پیمانے سے دریافت کریں اور یوں انسانی علم، قدرت کے سربستہ رازوں کی تلاش میں قیامت تک لگا رہے۔ میرے خیال میں آیات متشابہات ہی نے انسانوں کے لئے سائنسی علوم کا دروازہ کھولا ورنہ صرف محکمات میں انسان کا علم محدود ہو کر جامد ہو جاتا اور متشابہات کے نزول میں یہی سب سے بڑی حکمت ہے۔

5.2 فصل دوم

گزشتہ واقعات اور جدید سائنس

انسان اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا ایک کرشمہ ہے اور اشرف المخلوقات ہے اور انسان کی تخلیق قرآن کریم کا مرکزی موضوع ہے اس لئے تخلیق انسان کے بارے میں بہت ساری آیات نازل ہوئی ہیں یہاں تک کہ پہلی ہی وحی میں انسان کی تخلیق کا ذکر کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کی تخلیق بہترین انداز و ساخت پر کی۔ ارشادِ باری ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ (30)

ترجمہ: ہم نے بنایا آدمی خوب اندازے پر

اور قرآن کریم میں تخلیق انسانی پر مختلف زاویوں سے روشنی ڈالی گئی، درج ذیل میں تخلیق انسانی کے انہی زاویوں سے متعلق آیاتِ متشابہات کا جائزہ سائنسی تحقیق کی روشنی میں لیا جائے گا۔ اگرچہ ان آیاتِ متشابہات کی تفسیر مفسرین نے اپنی سمجھ کے مطابق کی اور ان میں تشابہ کی وضاحت کی، چونکہ ان آیات کا تعلق سائنسی علوم سے ہے، اس لئے اس جدید دور میں ان آیاتِ متشابہات کے اور پہلو بھی واضح ہوئے۔

عَلَق اور جدید طبی سائنسی تحقیق

قرآن کریم کے مطابق انسان کی تخلیق عَلَق سے ہوئی۔ ارشادِ خداوندی ہے۔

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ (31)

ترجمہ: بنایا آدمی کو جسے ہوئے خون سے

عربی لغت میں لفظ عُلِقَہ یا عُلِقَ کے تین معنی ہیں۔

۱۔ خون کی پھٹکی / جما ہوا خون

عُلِقَ کا معنی خون کی پھٹکی یا جما ہوا خون ہو تو اس سلسلے میں جدید طبی سائنس کے مطابق جنین کی بیرونی شکل خون کی پھٹکی سے مشابہ ہے۔ اس مرحلے میں جنین کے اندر خون گردش نہیں کرتا اور جنین خون کی پھٹکی جیسا دکھائی دیتا ہے۔ (32)

۲۔ معلق شے / لٹکی ہوئی شے

عُلِقَ کا معنی معلق شے ہو تو جدید طبی سائنس کے مطابق اس مرحلہ کے دوران جنین رحم مادر کی دیوار سے لٹک یا چمٹ جاتا ہے۔ (33)

۳۔ جو تک

عُلِقَ کا معنی جو تک ہو تو اس مرحلہ میں جنین جو تک کی شکل کا ہوتا ہے اور ماں کے خون سے غذا لیت حاصل کرتا ہے جس طرح جو تک دوسروں کے خون سے غذا حاصل کرتی ہے۔

جدید طبی سائنس نے قرآنی لفظ عُلِقَ کی تینوں ہیئتوں کی وضاحت کی اور بتایا کہ ابتدائی مرحلے میں جنین جسے ہوئے خون کی طرح ہوتا ہے، رحم مادر سے معلق اور لٹکا ہوا ہوتا ہے اور اس کی شکل اور طرز عمل جو تک سے مشابہت رکھتا ہے۔

جدید طبی سائنس کی وضاحت سے پہلے تفاسیر میں عُلِقَ کے معنی صرف جسے ہوئے خون کے ہی کئے گئے ہیں لیکن جدید طبی سائنس نے اس لفظ کی مزید وضاحت کی اور بہت سے چھپے ہوئے رازوں کو کھولا اور عُلِقَ کے معنی سے پردہ اٹھایا۔

جدید تحقیقات کے مطابق انسانی جنین (Fetus) میں کسی قسم کے جسے ہوئے خون کا

ترجمہ: جب کہا تیرے رب نے فرشتوں کو میں بناتا ہوں ایک انسان مٹی کا
 هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ طِينٍ... (36)

ترجمہ: وہی ہے جس نے پیدا کیا تم کو مٹی سے
 ... خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ○ (37)

ترجمہ: ۔۔۔ مجھ کو تو نے بنایا آگ سے اور اس کو بنایا مٹی سے
 ... قَالَ ءَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ○ (38)

ترجمہ: ۔۔۔ بولا کیا میں سجدہ کروں ایک شخص کو جس کو تو نے بنایا مٹی سے
 ... اِنَّا خَلَقْنَهُمْ مِّنْ طِينٍ لَا زَبٍ ○ (39)

ترجمہ: ۔۔۔ ہم نے ہی ان کو بنایا ہے ایک چپکتے گارے سے
 انسانی تخلیق کے لئے طین یعنی مٹی کے علاوہ تراب اور فحار کے لفظ بھی قرآن میں
 ذکر ہیں مثلاً

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ... (40)

ترجمہ: وہی ہے جس نے بنایا تم کو خاک سے پھر پانی کی بوند سے پھر خون جے ہوئے سے
 خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ○ (41)

ترجمہ: اس نے انسان کو بجنے والی مٹی سے پیدا کیا جو ٹھیکری کی طرح تھی
 وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ○ (42)

ترجمہ: اور بنایا ہم نے آدمی کو کھنکھاتے سنے ہوئے گارے سے
 وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ مَّ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ○ (43)

ترجمہ: اور جب کہا تیرے رب نے فرشتوں کو میں بناؤں گا ایک بشر کھنکھاتے سنے ہوئے
گارے سے

اسی طرح انسانی تخلیق کے لئے سلالۃ کا لفظ بھی ذکر ہے جس کا مطلب ہے مٹی کا
عطر یا مٹی کی تمام خصوصیات رکھنے والا مادہ۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝ ثُمَّ
خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ
لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ط... (44)

ترجمہ: اور ہم نے بنایا آدمی کو چنی ہوئی مٹی سے۔ پھر ہم نے رکھا اس کو پانی کی بوند
کر کے ایک جھے ہوئے ٹھکانے میں۔ پھر بنایا اس بوند سے لہو جما ہوا۔ پھر بنائی
اس لہو جھے ہوئے سے گوشت کی بوٹی۔ پھر بنائیں اس بوٹی سے ہڈیاں پھر پہنایا
ان ہڈیوں پر گوشت پھر اٹھا کھڑا کیا اس کو ایک نئی صورت میں۔۔۔

مذکورہ بالا آیات میں تخلیق انسانی کی جس مادے سے تکمیل ہوئی، اس کو مختلف
الفاظ میں ذکر کیا گیا یہ سب الفاظ یہ بتاتے ہیں کہ انسان کی تخلیق کا اصل مادہ مٹی ہے اور
یہ مٹی مختلف شکلیں بدلتی رہی ہے۔ تخلیق انسانی کے مادے سے متعلق مذکورہ بالا آیات سے
اس بات کی مکمل وضاحت نہیں ہوتی تھی کہ یہ گوشت پوست کا انسان مٹی سے کیسے بنا؟
چنانچہ ان آیات کے اصل مفہوم میں تشابہ تھا۔ مفسرین نے تو آیات کے ترجمہ میں یہی
وضاحت کی کہ یہ مٹی کی مختلف شکلیں ہیں لیکن چونکہ ان کے پاس سائنسی تحقیق نہ تھی اس لئے
وہ اپنے دعویٰ کو دلائل سے ثابت نہ کر سکے لیکن آج جدید سائنس قرآن کی اطلاع کی
تصدیق کرتی ہے کہ مٹی میں وہ تمام عناصر موجود ہیں جو ایک انسانی جسم میں ہوتے ہیں
۔ ایک 70 کلوگرام کے انسان میں جدید سائنسی تحقیق کے مطابق موجود عناصر کی تفصیل

درج ذیل ہے۔ (45)

عنصر	وزن (گرام میں)	فیصد
آکسیجن	43,000	65.0
کاربن	12,000	18.5
ہائیڈروجن	6,300	9.5
نائٹروجن	2,000	3.3
کیلشیم	1,100	1.5
فاسفورس	750	1.0
پوٹاشیم	225	0.35
سلفر	150	0.25
کلورین	100	0.15
سوڈیم	90	0.15
مگنیشیم	35	0.05
سلیکون	30	0.05
عنصر	وزن (ملی گرام میں)	فیصد
آئرن	4,200	0.01
زنک	2,400	0.01
کاپر	90	0.01
بورن	68	0.01
کوبالٹ	20	0.01

0.01	20	وینا ڈیم
0.01	15	آیو ڈین
0.01	15	سولینیم
0.01	13	مینگانیز
0.01	8	مولیبدینم
0.01	6	کوریئم

مذکورہ جدول کے مطابق عناصر کے تجزیہ اور مقدار / وزن سے یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ انسان اور دیگر جانداروں کی تخلیق کا سب سے اہم جزو پانی ہے۔ سورۃ النور اور سورۃ الفرقان کے علاوہ سورۃ الانبیاء میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

...وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ... (46)

ترجمہ:۔۔۔ اور بنائی ہم نے پانی سے ہر ایک چیز جس میں جان ہے مزید فرمایا

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ... (47)

ترجمہ: اور وہی ہے جس نے بنایا پانی سے آدمی پھر ٹھہرایا اس کے لئے جد اور سسرال انسانی تخلیق سے متعلق اللہ تعالیٰ کی قرآنی معلومات کی سائنسی وضاحت اور تصدیق کئی سو برس بعد مائیکروسکوپ (خور دین) کی ایجاد سے ممکن ہو سکی۔ ہر قسم کی انسانی، حیوانی اور شجرہ وغیرہ زندگی کو اپنا وجود برقرار رکھنے کے لئے پانی کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ سائنسی تحقیق ان آیات کے مفہوم کی وضاحت ہے جن آیات کے اصل مفہوم انسان سے اوجھل تھے اور یوں ان آیات کا تشابہ کم سے کم تر ہوا،

تخلیق انسانی میں آسانی اور جدید طبی سائنسی تحقیق

بچے کی پیدائش ایک نہایت ہی پیچیدہ عمل ہے۔ ظاہری نظر میں چھ، سات پونڈ کے بچے کی پیدائش ماں کے پیٹ سے ایک ناقابل فہم امر معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے سورۃ عیسٰی میں تخلیق انسانی میں اپنی خاص نعمت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ ہم نے بچے کی تخلیق کا عمل آسان بنایا اور بچہ، جو بظاہر ایک ناقابل عقل عمل معلوم ہوتا ہے، ماں کے پیٹ سے قدرت کے متعین راستے سے دنیا میں آتا ہے اور ہم نے اس کے اخراج کے راستے کو جو بظاہر تنگ ہوتا ہے اپنی تخلیقی حکمت سے آسان بنا دیا۔ ارشاد خداوندی ہے:

ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ۝ (48)

ترجمہ: پھر اس کے راستے کو آسان بنایا

تخلیقی حکمت سے بچے کے لئے راستہ کیسے آسان بنایا گیا؟ اس کی تفصیل میں تشابہ تھا اور قدیم مفسرین نے اس تخلیقی حکمت کو طبی طریقے سے پیش نہیں کیا۔ لیکن آج جب کہ طبی سائنس کا میابی سے جسم انسانی کے راز معلوم کرنے میں کوشاں ہے، اس نے تخلیقی حکمت کو جو بچے کے ماں سے پیدا ہونے میں اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے، واضح کر دیا اور بتایا کہ بچے کی تخلیق میں وہ کون سی آسانیاں ہیں اور وہ کیسے عمل کرتی ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ بچے کے دنیا میں آنے کے راستے کے تنگ ہونے کے باوجود چھ یا سات پونڈ کے بچے کا صحیح سالم نکل آنا اللہ تعالیٰ کے قادر ہونے کا بہت بڑا ثبوت ہے۔ جدید طبی سائنس نے بتایا کہ راستے کو آسان کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ماں کے جسم میں ایک خاص خامرہ (Hormone) جس کا نام ریلکسن (Relaxin) ہے پیدا فرمایا ہے۔ یہ خامرہ کوہے کی ہڈیوں کے جوڑوں کو ڈھیلا کر دیتا ہے جس کے باعث پیدائش کے وقت ہڈیاں کھل جاتیں ہیں۔ دوسرا خامرہ آکسیٹوسن (Oxytocin) ہے جو رحم مادر کے اوپر اثر انداز

ہو کر بچے کے اخراج میں مدد دیتا ہے۔ بچہ رحم مادر میں مختلف جھلیوں میں لپٹا ہوتا ہے اور یہ جھلیاں راستے کو کھولتی ہیں اور آخر میں جب پھٹ جاتی ہیں تو ان سے جو لیس دار مادہ نکلتا ہے وہ بچے کے اخراج میں مدد کرتا ہے۔ (49)

جدید طبی سائنس کی روشنی میں مذکورہ آیت کو سمجھنے میں آسانی پیدا ہو گئی ہے اور یوں اس کے اشتباہ کی وضاحت ہو گئی۔

اصحاب کہف اور جدید سائنسی تحقیق

سورۃ الکہف مشرکین کے چند سوالات کے جوابات دینے کے لئے نازل کی گئی تھی جس میں مشرکین کو یہ بتایا گیا کہ اصحاب کہف کا واقعہ قیامت کے دن انسانوں کو دوبارہ زندہ کرنے کا واضح ثبوت ہے۔ یہ واقعہ مشابہات میں سے تھا، اس کی سائنسی تفسیر پہلے ممکن نہ تھی کیونکہ سائنس اور طب نے اتنی ترقی نہیں کی تھی، لیکن اب اس واقعے کی تصدیق سائنس سے بھی کی جاسکتی ہے۔

اس سے پہلے اس واقعہ کی تفصیل میں درج ذیل سوالات کے جوابات تسلی بخش طریقے سے دینا ممکن نہ تھا۔ اور ان میں کافی تشابہ اور اشتباہ تھا۔

- ۱۔ کیا وہ صرف سو رہے تھے؟
- ۲۔ انہیں زندہ رہنے کے لئے پانی اور خوراک کی ضرورت تو ہوگی؟
- ۳۔ کیا وہ کچھ وقفے کے بعد رفع حاجت کے لئے جاگتے تھے؟
- ۴۔ کیا انہیں مردہ حالت میں رکھا گیا؟ اگر وہ مردہ حالت میں تھے تو ان کی آنکھیں کیوں اور کیسے کھلی تھیں اور وہ کروٹ کیسے بدلتے تھے؟

لیکن اب ان سوالات کا جواب آسانی سے دیا جاسکتا ہے اور اشتباہ کا ہر پہلو سائنسی تحقیق کی روشنی میں واضح ہو جاتا ہے۔ اصحاب کہف کے واقعے میں قرآن کریم

جن باتوں کی نشاندہی کرتا ہے، ان باتوں کی توجیہ اور تصدیق سوائے غیب پر ایمان لانے کے اور کچھ بھی نہیں تھی۔ اصحاب کہف کے واقعے کا طبی سائنسی تجزیہ کرنے سے ان باتوں کی تصدیق ہوتی ہے اور آیات کا اشتباہ تفصیل میں بدل جاتا ہے مثلاً سماعت کا عمل کسی بھی طور پر رکتا نہیں اسی وجہ سے سونے والا قریب سے آنے والی آواز پر بیدار ہو سکتا ہے۔ انسانی کھوپڑی میں موجود آٹھویں رگ جو کان کے اندرونی حصے سے گزرتی ہے، کی دو خصوصیات ہیں ایک سننا اور دوسرا انسانی سر کو متوازن رکھنا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر انسان کے کان میں کوئی مسئلہ ہو تو اس کو چکر آنا شروع ہو جاتے ہیں۔ لیکن سماعت کے عمل کو خصوصی تھپک سے روکا جاسکتا ہے۔ اسی وجہ سے اصحاب کہف سونے کے عمل میں بیرونی سماعت سے متاثر نہیں ہوئے کیونکہ ان کے کانوں کو بالخصوص تھپک کرسلانے کا ذکر قرآن کریم میں ہے۔ اس سے اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا کہ سماعت کا عمل نیند میں نہیں رکتا لیکن ان کی سماعت کا نیند میں ایک خاص تھپک سے روک دیا گیا تھا جیسے کانوں میں روئی وغیرہ ڈال کر کانوں کو بند کیا جاسکتا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

فَضَرَبْنَا عَلَىٰ أُذُنِهِمُ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا (50)

ترجمہ: پھر تھپک دیئے ہم نے ان کے کان اس کھوہ میں چند برس گنتی کے وہ سوائے ہوئے تھے لیکن ان کی آنکھیں کھلی تھیں اور جھپک رہی تھیں لیکن وہ کچھ دیکھ نہیں سکتے تھے۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَتَحْسَبُهُمْ آيَاقًا وَهُمْ رُقُودٌ... (51)

ترجمہ: اور تو سمجھے وہ جاگتے ہیں اور وہ سو رہے ہیں
ان کی آنکھیں کھلی رکھنے اور جھپکنے میں تین مصلحتیں معلوم ہوتی ہیں۔
۱۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی آنکھوں کو جھپکنے کے ذریعے محفوظ رکھا کیونکہ ان کے

جاگتے ہوئے محسوس ہونے کے لئے ضروری تھا کہ وہ اپنی آنکھیں جھپکتے رہتے، اگر وہ آنکھیں نہ جھپکتے اور آنکھیں صرف کھلی رہتیں تو ان کی آنکھیں خشک ہو جاتیں۔ طبی سائنس آج ہمیں یہ بتاتی ہے اگر آنکھوں کو کافی دیر بند رکھا جائے تو نظر ختم ہو جاتی ہے کیونکہ نظر والی رگ سکڑ جاتی ہے۔

۲۔ اور اگر آنکھیں بند ہوتیں اور نہ جھپکتیں تو خشک ہو جاتیں اور لوگ انہیں مردہ سمجھ کر دفن دیتے یا ان کی اشیاء کے ساتھ چھیڑ چھاڑ کرتے۔ ان کے پاس موجود پرانے زمانے کے سکوں کو ہی چرا لیتے۔ آنکھیں کھلی ہونے اور جھپکنے کے باعث کسی میں اندر آنے کی ہمت نہیں ہوتی۔

۳۔ آنکھیں کھلی ہونے کے باعث باہر سے دیکھنے والوں پر رعب اور دہشت طاری ہو جاتی جس کی وجہ سے کسی کو اندر داخل ہونے کی جرأت نہ ہوتی اور وہ ان کے پاس نہ جاسکتے۔ ارشادِ باری ہے:

...لَوْ اَطْلَعْتُ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِسْتُ مِنْهُمْ رُغْبًا ۝ (52)

ترجمہ: اگر تو جھانک کر دیکھے ان کو تو پیٹھ دے کر بھاگے ان سے اور بھر جائے تجھ میں دہشت

ان کے پٹھے حرکت نہیں کرتے تھے اگرچہ وہ زندہ تھے لیکن ان کی کروٹ اللہ تعالیٰ کے حکم سے بدلتی رہتی تھی۔ ارشادِ خداوندی ہے:

...وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ... (53)

ترجمہ: اور کروٹیں دلاتے ہیں ہم ان کو داہنے اور بائیں

کیونکہ کروٹ نہ بدلنے کی صورت میں انہیں زخم ہو جاتے جیسے اکثر مریضوں

کو، جو فالج وغیرہ کے شکار ہوتے ہیں، ہو جاتے ہیں۔

ان کے باقی اعضاء کی کیفیت ایسی کر دی گئی جو آج کل انسانی اعضاء کی پیوند کاری کے دوران کی جاتی ہے مثلاً گردے وغیرہ کی پیوند کاری کے لئے کسی دوسرے جسم میں منتقل کرنے سے قبل اس عضو کو محفوظ کر لیا جاتا ہے اور اس مقصد کے لئے اسے ایک خاص قسم کے درجہ حرارت میں رکھا جاتا ہے اور اسے گرمی سے بچایا جاتا ہے۔ اس کی ایک مثال مردہ خانے ہیں جہاں لاشوں کو فریز کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ خراب نہ ہوں اس کے علاوہ مردہ کے پاس برف رکھ کر اسے جنازے کے وقت تک محفوظ کیا جاتا ہے۔

اس مقصد کے لئے ان کے لئے ایسے غار کا انتخاب کیا گیا جس میں سورج کی روشنی داخل ہی نہیں ہوتی تھی۔ عموماً غار ٹھنڈے ہوتے ہیں۔

وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ... (54)

ترجمہ: اور تو دیکھے دھوپ جب نکلتی ہے بچ کر جاتی ہے ان کی کھوہ سے داہنے کو اور جب ڈوبتی ہے کتر جاتی ہے ان سے بائیں کو اور وہ میدان میں ہیں اس کے۔
اس طرح حرارت ان کے غار میں داخل نہیں ہو سکتی تھی اور ان کے اجسام کو مکمل طور پر اتنے لمبے عرصے تک محفوظ کرنے کے لئے ضروری ٹھنڈک موجود تھی۔ اس طرح محفوظ ہونے کی وجہ سے انہیں خوراک، پانی اور دیگر طبعی ضروریات کی ضرورت نہیں پڑی۔

ان سب باتوں کی امکانی توجیہ جدید طبی سائنس پیش کرتی ہے اور وہ تفصیل جو پہلے مشتبہ تھی اب واضح نظر آتی ہے۔ یہاں تک کہ ان کی عمر بھی نہیں بڑھی اور نہ ہی ان کے چہروں کے غد و خال تبدیل ہوئے اور نہ ہی ان کی یادداشت پر کوئی اثر پڑا۔ کیونکہ

ان کا دماغ محفوظ رکھا گیا۔ ارشاد خداوندی ہے :

... قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ ؕ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ... (55)

ترجمہ: --- ایک بولا ان میں سے کتنی دیر ٹھہرے تم، بولے ہم ٹھہرے ایک دن یا ایک دن سے کم ---

دماغ کے محفوظ ہو جانے کے باعث اتنے سالوں بعد بھی انہوں نے ایک دوسرے کو پہچان لیا اور انہیں اپنے ساتھ پیش آئے سارے واقعات بھی یاد تھے اسی لئے انہوں نے اپنے ساتھی کو بازار جانے کو کہا۔ ارشاد خداوندی ہے :

... فَأَبْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ... (56)

ترجمہ: --- اب بھیجو اپنے میں سے ایک کو یہ روپیہ دے کر اپنا اس شہر میں ---

اور یہی کیفیت ان کے کتے کی بھی کر دی گئی۔ ارشاد خداوندی ہے :

... وَكَلَبُهُمْ بِأَسْطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ... (57)

ترجمہ: --- اور کتا ان کا پیار رہا تھا اپنی چوکھٹ پر

اس سارے واقعے میں جدید طبی سائنس کی ایجاد میڈیکل وینٹی لیٹر (Medical Ventilator) کی تخلیق سے متعلق اشارہ بھی ہو سکتا ہے جس کی مدد سے بالکل اسی طرح انسان کو کافی عرصہ تک زندہ رکھا جاسکتا ہے۔

تخلیق کائنات اور جدید سائنسی تحقیق

تخلیق کائنات سے متعلق بہت سی باتوں کا قرآن کریم میں ذکر کیا گیا، یہ قرآنی

معلومات پہلے صرف ایمان بالغیب تک محدود تھیں لیکن ان کی صحیح توجیہات اور تفصیل بیان کرنا ایک مشتبہ امر تھا۔ لیکن عصر حاضر کی سائنسی تحقیقات نے اس اشتباہ سے پردہ اٹھایا اور تخلیقی عمل سے متعلق مشتبہ امور کی صحیح وضاحت اور تفصیل متشابہات سے نکل کر محکمات کے دائرے میں داخل ہونا شروع ہوئی اور یوں یہ عمل سائنسی انکشافات سے قیامت تک جاری رہے گا۔ تخلیق کائنات کے بارے میں جدید فلکیات سے متعلق بیسویں صدی کے اوائل میں بہت اہم معلومات سامنے آئیں۔

1915ء میں آئن سٹائن کے عمومی نظریہ اضافیت کے بعد 1922ء میں الیگزینڈر فرائیڈمین کا حساب کہ کائنات کی ساخت ساکن (Static) نہیں اور پھر 1929ء میں ایڈون ہبل کی تحقیقات نے سائنس دانوں کی توجہ اس جانب مبذول کرائی کہ اگر اب کائنات پھیل رہی ہے تو کبھی نہ کبھی یہ ساری کائنات یقیناً ایک جگہ جمع رہی ہوگی جو اس کی پیدائش کا نقطہ آغاز ہوگا۔ آج اسی نظریے کو بگ بینگ (Big Bang) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ (58)

بگ بینگ نظریے کے خالق بلجیم کے ماہر فلکیات جارج لیمے (G. Lemaitre) تھے۔ جنہوں نے یہ نظریہ 1927ء میں تجویز کیا تھا اب تمام سائنس دان اسی نظریے کے حق میں ہیں۔ (59)

بگ بینگ پر سائنس دانوں کا نظریہ ہے :

The Big Bang theory is the prevailing cosmological model that describes the early development of the Universe. According to the Big Bang theory, the Universe was once in an extremely hot and dense state which expanded rapidly. This rapid expansion caused the Universe to cool and resulted in its present continuously expanding

state. According to the most recent measurements and observations, the Big Bang occurred approximately 13.75 billion years ago, which is thus considered the age of the Universe. After its initial expansion from a singularity, the Universe cooled sufficiently to allow energy to be converted into various subatomic particles, including protons, neutrons, and electrons.⁽⁶⁰⁾

ترجمہ: بگ بینگ تھیوری عام طور پر کائنات کی ابتدا اور تاریخ کے بارے میں بحث کرتی ہے بگ بینگ تھیوری کے مطابق کائنات بہت ہی گرم اور جڑی ہوئی حالت میں تھی جو تیزی سے پھیلنا شروع ہوئی۔ تیز رفتار پھیلاؤ کی وجہ سے کائنات ٹھنڈی ہوتی گئی جس کے نتیجے میں موجودہ پھیلتی ہوئی کائنات وجود میں آئی۔ حالیہ پیمائشوں اور تحقیق کے مطابق یہ واقع 13.75 کھرب سال قبل پیش آیا جسے کائنات کی عمر تصور کیا جاتا ہے۔ اکائی سے ابتدائی پھیلاؤ کے بعد کائنات اتنی ٹھنڈی ہو گئی کہ توانائی ایٹم کے چھوٹے ذرات، جن میں پروٹان، نیوٹران اور الیکٹران شامل ہیں، میں تبدیل ہو گئی۔

بگ بینگ اور قرآنی نکتہ نظر

بگ بینگ نظریہ تو کم و بیش ایک صدی قبل منظر عام پر آیا لیکن قرآن حکیم اس کے بارے میں بہت پہلے ان الفاظ میں اس کے متعلق بتا چکا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا... (61)

ترجمہ: کیا کافروں نے نہیں دیکھا کہ آسمان اور زمین دونوں ملے ہوئے تھے تو ہم نے ان کو جدا جدا کر دیا۔

رَتَّقَ اور فَتَّقَ کے تصور کے تحت قرآن مجید یہ بتاتا ہے کہ مادہ اور توانائی ابتداء

ایک ہی چیز تھے۔ مادہ سمٹی ہوئی توانائی ہے اور توانائی مادے کی آزاد شدہ شکل۔ (62)

آیت کریمہ میں قرآن کا خطاب بھی کفار سے ہے اور یہ بھی قرآن کا اعجاز ہے کہ اس نے بہت پہلے بتا دیا کہ تخلیق کائنات کا راز جاننے کی کوشش پہلے کفار ہی کریں گے کیونکہ مسلمان تو پہلے ہی اس بات پر ایمان بالغیب رکھتے ہیں کہ یہ کائنات اللہ تعالیٰ کی تخلیق ہے اس لئے وہ راز کو جاننے کی کوشش ہی نہیں کریں گے۔

ربوبیت کی طاقت اور دباؤ کے عمل نے آسمانوں اور زمین کو پھاڑ کر ایک دھماکے سے جدا جدا کر دیا گیا۔ یہ قرآنی راز ’آئین شائن‘ کے نظریہ اضافیت کے ذریعے بیسویں صدی کے اوائل میں منظر عام پر آیا۔ (63)

قرآن حکیم تخلیق کائنات کے اور سر بستہ رازوں کی بھی نشاندہی کرتا ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

ثُمَّ اسْتَوٰی اِلٰی السَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْبِیَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا ط قَالَتَا اتَيْنَا

طَائِعِیْنَ ۝ (64)

ترجمہ: پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور وہ دھواں تھا پس اسے اور زمین سے فرمایا کہ تم دونوں خوشی سے آؤ یا ناخوشی سے۔ دونوں نے عرض کیا ہم بخوشی حاضر ہیں۔

قرآن کریم کے بیان کے مطابق دھماکے کے بعد پوری کائنات میں دھواں پھیلا ہوا تھا اور سخت تپش تھی جس کا تصور بھی ممکن نہیں۔ پھر ایک لمبا عرصہ گزرنے کے بعد کائنات لمحہ بہ لمحہ ٹھنڈی ہو کر مادہ کی شکل میں نمودار ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے اس میں مختلف اشکال کی مخلوقات کو بنایا اور ہر مخلوق کے لئے ایک مخصوص وقت مقرر فرمایا اور اس کے لئے مخصوص قوانین قدرت مقرر کئے اور یہ کائنات ایک مخصوص وقت تک قدرت کے

وضع کردہ قوانین کے تحت چلتی رہے گی۔ ارشاد خداوندی ہے :

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۚ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۝ (65)

ترجمہ: ہم نے ہر شے ایک مقرر اندازے سے بنائی ہے۔ اور ہمارا حکم تو یکبارگی ایسے (واقع) ہو جائے گا جیسے آنکھ کا جھپکنا۔

آیت مبارکہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تخلیق کائنات کا یہ عمل ایک حکم کی تعمیل میں ہونے والا ایک دھماکا تھا جو اچانک تھا۔

سورۃ فلق میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ (66)

ترجمہ: کہہ دیجئے کہ میں (ایک) دھماکے سے (انتہائی تیزی کے ساتھ کائنات کو) وجود میں لانے والے رب کی پناہ مانگتا ہوں۔ (67)

ڈاکٹر ہلوک نور باقی نے علم اشتقاق (Etymology) کی رو سے لفظ 'فَلَقَ' کے بہت معانی بیان کئے ہیں۔ اور بتایا کہ اس لفظ کا بنیادی معنی کسی چیز کا اچانک پھٹنا اور شدید دھماکہ کرنا ہے۔ (68)

اور فَلَقَ ایک شدید دھماکہ ہے جو انتہائی غیر معمولی رفتار کا ہو۔ فَلَقَ کا معنی کسی چیز کو پھاڑنے کے ہیں۔ جہاں فَلَقَ کا لفظ قرآن کریم میں مطلق ہے جیسے رَبِّ الْفَلَقِ میں ہے تو اس سے مراد کائنات کی تخلیق کا دھماکہ ہے جیسا کہ پہلے بتایا گیا اور جہاں فَلَقَ کا ذکر مخصوص مخلوقات کے لئے استعمال ہوا ہے تو اس کا معنی صرف پھاڑنے کے ہیں اور یہ عمل تیزی سے ہو۔ ارشاد خداوندی ہے :

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ... (69)

ترجمہ: بے شک اللہ ہی دانے اور گٹھلی کو پھاڑنے والا ہے۔

آیت کریمہ میں درج ذیل اشارے ملتے ہیں اور بتایا گیا کہ تخلیق کائنات کے بعد مخلوقات میں فلق اور تیز رفتاری سے وجود میں آنے کا عمل لگاتار جاری رہتا ہے۔

۱۔ مخلوق جو پھٹنے کی وجہ سے تیز رفتاری سے وجود میں آئے۔

۲۔ جیسے کہ ہج کے پھٹنے سے ظاہر ہونے والا پودا۔

۳۔ روزانہ یہ عمل کائنات کی تخلیق کے بعد سے جاری ہے اور اشیاء نمودار ہوتی ہیں جیسے پو پھٹنا اور صبح صادق کا نمودار ہونا وغیرہ وغیرہ (70)

تخلیق کائنات سے متعلق مذکورہ بالا آیات مبارکہ کا تفصیلی مفہوم مبہم تھا۔ مفہوم کو اس انداز میں پیش نہیں کیا جاسکتا تھا کہ تخلیق کائنات میں بگ بینگ ہوا اور پھر آسمانوں یعنی فضاؤں میں دھواں چھا گیا اور پھر اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین میں ہر چیز کی متوازن تخلیق کا طریقہ کار وضع کیا اور یہ قانون کائنات کی چیزوں میں جاری اور ساری ہے۔ یہ سب تفصیل آج کی سائنسی تحقیقات نے واضح کی اور اب تخلیق کائنات اور بعد کے تخلیقی عمل کے پیچیدہ مسئلہ اور مختلف اشیاء کی تخلیق کے ابہام والی آیات کو سائنسی تحقیق کے ذریعے بیان کیا جاسکتا ہے جو اس سے پہلے متشابہ تھیں اور ان پر بغیر تفصیل کے ایمان بالغیب تھا۔

تحت بلقیس اور جدید سائنس

حضرت سلیمانؑ کے معجزات قرآن مجید میں بیان کئے گئے ہیں۔ ان کی حکومت صرف انسانوں پر ہی نہیں بلکہ جنوں اور پرندوں اور کائنات کی ہر چیز پر بھی تھی۔ بلقیس،

جسے ملکہ سبا بھی کہا جاتا ہے ، جب حضرت سلیمانؑ سے ملنے کے لئے یمن سے روانہ ہوئی تو حضرت سلیمانؑ نے اپنے درباریوں سے فرمایا :

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِلَيْكُمْ يَأْتِيَنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ (71)

ترجمہ: بولا اے دربار والو! تم میں کوئی ہے کہ لے آئے میرے پاس اس کا تخت پہلے اس سے کہ وہ آئیں میرے پاس حکمران ہو کر ان کے جواب میں پہلے ایک طاقتور جن نے کہا

قَالَ عَفَرْتُ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا الْبَاقِيَكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ ۖ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۝ (72)

ترجمہ: بولا ایک دیوجنوں میں سے ، میں لائے دیتا ہوں وہ تجھ کو پہلے اس سے کہ تو اٹھے اپنی جگہ سے اور میں اس پر زور آور ہوں معتبر اور بعد میں ایک انسان نے ، جو حضرت سلیمانؑ کا وزیر تھا اور آصف بن برخیا کے نام سے مشہور تھا ، اپنی خدمات پیش کیں ۔

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا الْبَاقِيَكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ ... (73)

ترجمہ: بولا وہ شخص جس کے پاس تھا ایک علم کتاب کا میں لائے دیتا ہوں تیرے پاس اس کو پہلے اس سے کہ پھر آئے تیری طرف تیری آنکھ

بلقیس یا ملکہ سبا کا تخت مآرب ، ملک یمن میں تھا (74) اور حضرت سلیمانؑ بیت

المقدس ، موجودہ فلسطین میں تشریف فرما تھے ۔ تخت بلقیس سے متعلق درج ذیل باتیں قابل غور ہیں ۔

۱۔ یمن اور فلسطین کا فاصلہ 1409.20 میل جو 2267.89 کلومیٹر بنتا ہے ۔ (75)

اتنے دور سے تخت لے کر آنا ممکن ہے یا نہیں؟

۲۔ حضرت سلیمانؑ کے وزیر کے پاس کس کتاب کا علم تھا؟

اگر روشنی کی رفتار کو مد نظر رکھا جائے تو یہ فاصلہ ایک سیکنڈ کے ایک سو چوبیسویں حصے میں طے ہو جانا چاہیے۔ انسانی آنکھ کم سے کم ایک سیکنڈ کے پندرہویں حصے یا زیادہ سے زیادہ بیسویں حصے میں جھپکتی ہے۔ یہ تخمینہ شدہ وقت آنکھ کے جھپکنے سے بھی بہت ہی کم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آصف نے آنکھ جھپکنے سے پہلے تخت لانے کی پیشکش کر دی۔ (76)

آواز کی رفتار کا دار و مدار ہوا کی کثافت پر ہوتا ہے جبکہ کثافت کا انحصار درجہ حرارت پر ہوتا ہے۔ اگر ہم اس وقت درجہ حرارت 20 ڈگری سینٹی گریڈ فرض کریں تو آواز کی رفتار 767.58 میل فی گھنٹہ یا 1235.3 کلومیٹر فی گھنٹہ ہوگی۔ (77)

اس رفتار سے سفر کرتے ہوئے آنے جانے کا کل وقت تقریباً ساڑھے تین سے چار گھنٹے بنتا ہے۔ غالباً یہی وقت دربار درخواست کرنے میں باقی ہوگا تبھی اس جن نے چند گھنٹے کی مہلت دربار کے درخواست کرنے کے حوالے سے مانگی اور اللہ تعالیٰ نے اس طریقہ کا حوالہ دے کر اس جن کے سفر کرنے کی صلاحیت کا راز اس آیت میں چھپا دیا۔ (78)

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے اللہ تعالیٰ نے جن اور انسان کی طاقت کا مقابلہ کر کے ایک اور غور طلب پہلو کی طرف اشارہ فرما دیا یعنی آواز اور روشنی کی رفتار میں فرق اور تناسب۔ تخت بلقیس میں چند اور باتوں کو بھی مد نظر رکھنا ضروری ہے۔

☆ ملکہ بلقیس اپنے محل سے حضرت سلیمانؑ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے یمن سے نکل پڑی تھی اور اس کے پہنچنے سے پہلے حضرت سلیمانؑ نے تخت فلسطین منگوایا۔

☆ تخت منگوا تو لیا گیا لیکن اسے واپس بھجوانے کا تذکرہ موجود نہیں۔

☆ منگوا یا گیا تخت تھوڑی بہت تبدیلی کر کے ملکہ کو دکھایا گیا۔

☆ ملکہ کے قاصدوں کے واپس جانے کے بعد ملکہ نے حضرت سلیمانؑ کی خدمت میں حاضری کی تیاری کی۔ اس سارے عمل میں بھی کافی دن لگے ہوں گے۔ کیونکہ حضرت سلیمانؑ کا قاصد تو ایک پرندہ (ہد ہد) تھا جبکہ ملکہ کے قاصدوں کو تو زمینی سفر سے ہی آنا اور جانا تھا۔

تخت بلقیس سے متعلق قرآن کی بیان کردہ معلومات پر ایمان لانا پہلے صرف ایمان بالغیب تھا اور اس واقعہ کے ہر پہلو میں اشتباہ تھا اور اس واقعہ سے متعلق قرآنی معلومات متشابہات تھیں جن کی تفصیل بیان کرنا ممکن نہ تھا لیکن دور جدید کی ٹیکنالوجی کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ واقعہ کئی طرح سے ممکن اور آج کل کے حالات میں انتہائی آسان معلوم ہوتا ہے۔ مثلاً

☆ ویڈیو کانفرنس

☆ انٹرنیٹ رami میل

☆ 3D گرافکس

☆ Holographic Projection

☆ Tele-Immersion

آج کی سائنس اور ٹیکنالوجی کی روشنی میں یہ واقعہ ان سب طریقوں سے ممکن ہے ہو سکتا ہے کہ ملکہ کا محل Holographic Projection کی مدد سے لایا گیا ہو۔ اس تکنیک کی مدد سے کسی بھی شے کو دنیا کی کسی بھی کونے میں بیٹھ کر اپنے سامنے محسوس کیا جاسکتا ہے۔ مطلوبہ شے کو براہ راست یا پہلے سے ریکارڈ کر کے، یہاں تک کہ اس میں تبدیلی کر کے

ایسے دیکھا جاسکتا ہے گویا وہ واقعتاً وہاں موجود ہو۔ اور اس کو واپس بھجوانے کی ضرورت بھی نہیں کیونکہ وہ مادی طور پر وہیں تھا۔ اس میں اتنی جلدی تبدیلی بھی اسی طریقہ سے ممکن ہے۔

اس سے زیادہ جدید طریقہ جس پر کام ہو رہا ہے وہ ہے Tele-Immersion جس کی مدد سے بہت سارے لوگوں کو جسمانی طور پر لائے بغیر ایک کمرے میں بٹھایا جائے گا جہاں پر وہ کسی بھی قسم کی میٹنگ وغیرہ کر سکیں گے۔ اور جلد ہی لاس اینجلس، نیویارک، ٹوکیو اور پیرس میں کام کرنے والے ایک دوسرے کو ملیں گے اور ہاتھ ملائیں گے جبکہ جسمانی طور پر وہ اپنے اپنے گھروں میں موجود ہوں گے۔ (79)

اس ٹیکنالوجی کو استعمال کرنے والے ایسا محسوس کریں گے کہ وہ واقعی ایک دوسرے کو دیکھ، مل اور باتیں کر سکتے ہیں اور وہ ایک ہی کمرے میں بیٹھے ہیں۔ (80)

اس قسم کے کامیاب سائنسی تجربوں سے واضح ہوتا ہے جب کبھی یہ علم ایک باقاعدہ سائنس کی حیثیت اختیار کر کے اپنے عروج پر پہنچے گا تو بھاری تخت کا ڈھائی ہزار کلومیٹر کا سفر پلک جھپکنے سے پہلے طے کرنا ناممکن نہیں ہوگا۔ (81)

جس وزیر نے تخت بلقیس کو پلک جھپکنے سے پہلے لا کر پیش کر دیا اس شخص کے پاس کتاب کا علم تھا، وہ کون سی کتاب تھی؟ قرآن تو اس کے بہت بعد نازل ہوا تھا۔

قرآن نے عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ فرما دیا کہ وہ قوانین فطرت کا علم تھا جسے سائنس کہا جاتا ہے۔ آصف بن برخیا اپنے وقت کا عظیم سائنسٹ تھا اور اللہ تعالیٰ نے اسے اس علم سے نوازا تھا۔ آصف بن برخیا کو عطا کردہ علم وہی تھا جو آج جدید سائنس کہلاتی ہے۔

فرعون کی لاش اور جدید سائنسی تحقیق

قرآن کریم کی حیرت انگیز پیشن گوئیوں میں ایک فرعون مصر منتحاح کی لاش کی حفاظت بھی ہے۔ اس فرعون کو انگریزی میں (Menepthah) اور اردو یا عربی میں منتحاح کہا جاتا ہے جو فرعون مصر رعمسیس دوم (Rameses II) کا بیٹا تھا۔ منتحاح نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تعاقب کیا اور بحیرہ احمر میں ڈوب گیا تھا۔ قرآن کریم نے بتایا کہ اس کی لاش کی حفاظت کی جائے گی۔

فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً... (82)

ترجمہ: سو آج بچائے دیتے ہیں ہم تیرے بدن کو تا کہ ہو تو اپنے پچھلوں کے لئے نشانی جس وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت کوئی نہیں جانتا تھا کہ فرعون کی لاش واقعی محفوظ ہے اور اس کی حفاظت کا کیا مطلب ہے۔ اس کی تفصیل متشابہ اور مبہم تھی۔ 1898ء میں پروفیسر لورٹ (Loret) پہلا شخص تھا جس نے فرعون کی باقیات کو حنوط شدہ صورت میں دریافت کیا۔ جبکہ 8 جولائی 1907ء کو ایلٹ سمتھ (Elliot Smith) نے اس کا سائنسی معائنہ کیا اور تحقیق سے ثابت کیا کہ یہی وہ فرعون ہے جس نے حضرت موسیٰؑ کا تعاقب کیا تھا کیونکہ اس نمی میں نمکیات کی تعداد بہت زیادہ تھی اور بیکٹیریا کے اثر سے بچی ہوئی تھی اور یہ نمکیات اس کے سمندر میں رہنے کے دوران اس کی لاش میں شامل ہو گئے تھے۔ (83)

یوسف الحاج احمد، مصری میموں پر کی گئی تحقیق، جس میں وہ بذات خود دیگر سائنس دانوں کے ہمراہ موجود تھے، کے بارے میں یوں رقمطراز ہیں۔

"...all the Egyptian mummies had started showing signs of

dissolution as a result of the impact of a strange bacteria -- with the only exception being that of Prophet Moosa's Fir'wan (Pharaoh).⁽⁸⁴⁾

ترجمہ: تمام مصری میوں میں ایک عجیب بیکٹیریا کی وجہ سے خرابی کے نشان آنا شروع ہو گئے ہیں ماسوائے پیغمبر موسیٰؑ والے فرعون کے۔

اس فرعون کی لاش میں نمکیات کی زیادتی کی وجہ سے دوسری میوں پر اثر انداز ہونے والے بیکٹیریا نے اثر نہیں کیا لیکن یہ بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہی ممکن ہو سکا ہے جس نے اس کی لاش کو خرابی کے نشان سے محفوظ کرنے کے لئے سمندری نمکیات کی مقدار اس کی لاش میں بڑھا دی۔

اس جدید سائنسی تحقیق سے پہلے مفسرین حیران رہے کہ یہ 'بدن کو بچانے' کا کیا مطلب ہے۔ لیکن بیسویں صدی کے ربع اول میں جب فرعون کی لاش برآمد ہوئی اور اس پر سائنسی تحقیق سے تجربات کر کے اصل حقیقت کو واضح کیا گیا تو یہ منشا بہ آیت، مفہوم واضح ہونے کے بعد محکمات میں داخل ہو گئی۔⁽⁸⁵⁾

کہکشاں میں اور جدید سائنس

کائنات میں لاکھوں کی تعداد میں کہکشاں موجود ہیں۔ کہکشاں کو انگریزی میں گیلیکسی (Galaxy) اور ملکی وے (Milky Way) کہا جاتا ہے۔ گیلیکسی سے مراد ایک ایسا نظام ہے جس میں اربوں اور کھربوں کی تعداد میں چھوٹے بڑے ستاروں کے جھرمٹ، گیسوں اور گرد و غبار کے ساتھ ایک معینہ راستے پر چلتے رہتے ہیں۔ ایک چھوٹی گیلیکسی میں موجودہ فلکیاتی تحقیق کے اندازے میں کم از کم ستر لاکھ

ستارے محو سفر ہوتے ہیں جو زیادہ بڑی گیلیکسی میں ایک ارب اور اس سے بھی زیادہ تک ہو سکتے ہیں یعنی مختلف قسم کی کہکشاؤں میں ستاروں کی تعداد مختلف ہو سکتی ہے۔ انہیں ملکی وے اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان میں دودھیا روشنی والا راستہ بن جاتا ہے (86)

کہکشاؤں کی تعداد کے بارے میں ہبل دوربین سے اندازہ لگایا گیا ہے کہ ان کی تعداد کروڑوں میں یا اس سے زیادہ ہے۔

The Hubble Deep Field, an extremely long exposure of a relatively empty part of the sky, provided evidence that there are about 125 billion galaxies in the Universe. (87)

ترجمہ: ہبل ڈیپ فیلڈ، جو کہ بہت دور سے آسمان کے قدرے خالی حصے سے گزر کر منظر کشی کر سکتا ہے، نے یہ ثبوت فراہم کیا ہے کہ کائنات میں تقریباً ایک سو پچیس بلین کہکشائیں ہیں۔

تاہم وہ کہکشاں جس سے ہمارا تعلق ہے باوجود اس کہ اس قدر حیرت انگیز طور پر وسیع ہے، سموات کا محض ایک چھوٹا سا حصہ ہے۔ (88)

کہکشاؤں کی اتنی بڑی تعداد کو قرآن نے شاہراہوں کے جال سے تشبیہ دیتے ہوئے ان سے متعلق بہت پہلے ارشاد خداوندی ہے:

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ۝ (89)

ترجمہ: ان بلند یوں کی قسم جن میں شاہراہوں کا جال بچھا ہوا ہے۔

حُبُک کے کئی معنی بیان کئے گئے ہیں مثلاً دھاریاں (خواہ وہ کپڑے میں ہوں یا

بالوں میں) حُبُک ان لہروں کو بھی کہتے ہیں جو ہوا کے چلنے سے ریت یا ساکن پانی میں پیدا ہوتی ہیں اور اس کا مفہوم راستہ بھی لیا جاتا ہے۔ حُبُک کے لفظ میں تسلسل اور درازی کا مفہوم بھی لیا جاتا ہے۔ آسمان میں موجود کہکشاں میں یہ سب خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ کہکشاں آسمانی فضا میں اسی طرح دکھائی دیتی ہیں جس طرح ریت یا پانی کی سطح پر ہوا سے بننے والی لہریں یا کپڑے کی دھاریاں وغیرہ۔ (90)

قرآن کریم کی قدیم تفاسیر میں اس سے مراد صرف سورج اور چاند اور باقی ستاروں کے ان راستوں کا مطلب راہوں والا آسمان جس پر سورج اور چاند اور ستارے گردش کرتے ہیں، لیا گیا تھا۔ جب کہ جدید سائنس نے اس عظیم قرآنی انکشاف کی مزید تفصیل پیش کی جو پہلے مشتبہ تھی۔

فلکیاتی کہکشاؤں پر تحقیق 1610ء میں گیلیلو گیللی نے شروع کی تھی لیکن جدید نظریات 1990ء میں منظر عام پر آئے۔ جوں جوں سائنس کا علم مزید ترقی کی منازل طے کرے گا اس آیت کی تفسیر میں نئے نئے انکشافات آتے رہیں گے اور یوں قرآن کریم کی نظام شمسی اور کہکشاؤں سے متعلق آیات کے مفہوم، اشتباہ سے تفصیل کی طرف رواں دواں ہوں گے اور یہ عمل مسلسل جاری رہے گا اور سائنس، کائنات اور فلکیات سے متعلق قرآن کریم کے نظریات کو واضح کرتی رہے گی اور قرآن کی حقیقت کو دلائل سے ثابت کرتی رہے گی اور یہی وہ چیز ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ... (91)

ترجمہ: اور ہم ان پر کائنات میں اپنی نشانیوں کو واضح کریں گے اور خود ان کی اپنی ذات میں بھی یہاں تک کہ ان پر کھل جائے کہ حق یہی ہے۔

اونٹ اور جدید سائنسی انکشافات

نزول قرآن کے وقت عربوں کے ہاں اونٹ کا استعمال زیادہ تھا اس لئے قرآن حکیم نے اس کا ذکر صراحت کے ساتھ کیا ہے اور اس کی تخلیق پر غور کرنے کا حکم دیا ہے۔ قرآن میں اس بارے میں ارشاد ہے کہ

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ○ (92)

ترجمہ: بھلا کیا نظر نہیں کرتے اونٹوں پر کہ کیسے بنائے ہیں

اونٹ دیگر تمام حیوانات کی طرح کا ایک عام سا جانور ہے پھر اس کو اتنی اہمیت کیوں دی گئی؟ پتھر میں سے بھی حضرت صالح علیہ السلام کے لئے ایک اونٹ کو ہی کیوں پیدا کیا گیا؟ اور بھی بہت سارے عجیب و غریب جانور ہیں ان کی مثال بھی دی جاسکتی تھی۔

جدید سائنس نے اس کی جسمانی ساخت کی حیرت انگیز خصوصیات سے پردہ اٹھایا اور اس میں بہت ساری ایسی خوبیاں بیان کیں جو اسے دوسرے حیوانات سے جدا کرتی ہیں مثلاً

- ☆ ہر قسم کے ناموافق حالات میں بھی زندہ رہ سکتا ہے۔
- ☆ اونٹ اپنے منہ کی ساخت کی وجہ سے اونچے درختوں سے سوکھی ہوئی ٹہنیاں بھی چبا جاتا ہے۔
- ☆ یہ پانی پیئے بغیر کئی ہفتوں تک سفر کر سکتا ہے۔
- ☆ اونٹ نہایت ہی مختصر وقت میں 25 گیلن پانی پی لیتا ہے۔
- ☆ اونٹ کے جسم کا بہت کم پانی فضلے میں ضائع ہوتا ہے۔

☆ اونٹ اپنے جسم میں 30% پانی کی کمی نہ صرف برداشت کر لیتا ہے بلکہ بوجھ اٹھا کر میلوں کا سفر کر لیتا ہے۔

☆ دیگر جانوروں میں پانی کی کمی کی وجہ سے خون گاڑھا ہو جاتا جس سے ان کی موت بھی واقع ہو سکتی ہے لیکن اونٹ کے جسم کا پانی اس کے جسم کی تمام ہفتوں میں گھل مل جاتا اور ضرورت کے تحت اپنی ہفتوں سے اپنی پیاس بجھاتا ہے اور کئی ہفتے تک زندہ رہ سکتا ہے۔

☆ اونٹ اگر ایک دفعہ راہ دیکھ لے تو اسے کئی برسوں تک یاد رکھتا ہے، خواہ اسکے پاؤں کے تمام نشان مٹ گئے ہوں۔

☆ اس کے چپے پاؤں اسے ریت میں اپنے طویل جسم کا توازن برقرار رکھنے میں مدد دیتے ہیں۔ (93)

یہ وہ چند معلومات ہیں جو جدید حیواناتی سائنسی تحقیقات سے معلوم ہوئی ہیں جن کے باعث قرآن حکیم میں اونٹ کی تخلیق پر غور کرنے پر زور دیا تھا۔ قدیم تقاسیر میں اونٹ کی صرف ظاہری ساخت پر بات کی گئی مثلاً اتنا بڑے ہونے کے باوجود انسان کا تابع ہونے، سواری کے کام آنے اور گوشت کا ذریعہ ہونے کی وجہ سے اس پر غور کرنا بیان کیا گیا جب کہ جدید حیواناتی تحقیق کی مدد سے اس کی دیگر خصوصیات سامنے آ گئیں اور ہو سکتا ہے کہ ابھی بھی اللہ تعالیٰ کے اونٹ کی تخلیق کے سربستہ رازوں کے لئے ناکافی ہوں اور آگے چل کے اس کی مزید خصوصیات سامنے آ سکیں جس میں انسان کے لئے کوئی خصوصی سبق رکھا گیا ہو۔

حضرت عزیرؑ کا واقعہ اور جدید سائنس

حضرت عزیرؑ بیت المقدس کے پاس سے گزرے جسے بخت نصر تباہ کر چکا تھا۔ سوچنے لگے کیا اس ہلاک شدہ بستی کا احیاء ثانی ممکن ہے؟ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سو سال کے لئے موت دے دی اور پھر زندہ کر کے فرمایا

... فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ... (94)

ترجمہ: اب دیکھ اپنا کھانا اور پینا سڑ نہیں گیا

حضرت عزیر علیہ السلام کے اس واقع میں بیان شدہ اشیاء کو پہلے صرف ایک معجزاتی کام سمجھ کر ایمان بالغیب کے طور پر مانا جاتا تھا۔ قدیم مفسرین نے انہی باتوں کی اپنے اپنے علم کے مطابق وضاحت کی۔ لیکن اس واقعہ میں پوشیدہ سائنسی راز مشتبہ تھے۔ جن کی وضاحت آج سے پہلے ممکن نہ تھی۔ لیکن آج کی جدید سائنس میں اس واقعہ کو مختلف انداز میں پیش کرنا ممکن ہوا۔ مثلاً اس واقعہ میں سائنسی دلچسپی کی بات یہ ہے کہ دودھ اور انجیر خراب کیوں نہ ہوئے؟ شاید یہ انسان کے لئے ایک پیغام ہے کہ کھانے پینے کی اشیاء کو زیادہ عرصہ تک محفوظ رکھا جاسکتا ہے۔ موجودہ زمانے میں ماہرین اشربہ اور اغذیہ کو اس مہارت اور قابلیت سے ڈبوں میں بند کرتے ہیں کہ سالہا سال خراب نہیں ہوتیں۔ (95)

آج کا انسان سو برس یہ دیکھنے کے لئے زندہ تو نہیں رہ سکتا کہ اس کی محفوظ کی ہوئی اشیاء ٹھیک ہیں یا نہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ آنے والے وقتوں میں سائنس اتنی ترقی کر لے کہ خوراک کو زیادہ عرصے تک ذخیرہ کیا جاسکے۔ حضرت عزیر علیہ السلام سے متعلق آیت کے مفہوم کو آبادی میں اضافے کی وجہ سے ہونے والی تشویش کے ختم کرنے یا

بڑھتی ہوئی جنگوں اور فسادات کے دوران خوراک مہیا کرنے جیسے مسائل حل کرنے کے لئے بھی زیر بحث لایا جاسکتا ہے اور سائنس ان خطوط پر مزید تحقیق کر کے واقعے میں دیئے گئے اشارات کو مزید واضح کر سکتی ہے۔

5.3 فصل سوم

متشابہ کلمات اور جدید سائنس

1۔ سَقْفًا مَّحْفُوظًا (آسمان ایک محفوظ چھت)

خلا میں موجود کڑھ ارض کا بیرونی حصہ جو زمین سے نظر آتا ہے آسمان کہلاتا ہے۔
موجودہ سائنس اسے خلا کہتی ہے۔ قرآن مجید میں چھت یا سائبان کے لئے لفظ 'سقف'
استعمال کیا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔
وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا... (96)

ترجمہ: اور ہم نے آسمان کو ایک محفوظ چھت بنایا۔

عربی کے لفظ 'سقف' سے مراد ایسی چیز ہے جو اوپر ہو اور نیچے والوں کی حفاظت
کرے، یہ کسی میٹیریل مثلاً بجری، سیمنٹ وغیرہ سے بنی ہوئی بھی ہو سکتی ہے جیسے آج کل
استعمال ہوتی ہے۔ ہمارے مفسرین نے آسمان کے سقف ہونے کی تفسیر اس انداز میں کی
ہے لیکن سقف غیر میٹیریل سے بھی ہو سکتی ہے اور سقف سے مراد وہ چیز جو اوپر ہو کر نیچے
والوں کی حفاظت کرے۔ موجودہ سائنس نے اگرچہ آسمان کے میٹیریل کا ذکر تو نہیں کیا
لیکن اس بات کی ضرورت وضاحت کی کہ آسمان بنی نوع انسان کے ساتھ دیگر جانداروں
کی حفاظت کرتا ہے۔ جدید سائنسی تحقیقات کی روشنی میں آسمان یہ حفاظت درج ذیل
طریقوں سے کرتا ہے۔

☆ خطرناک شمسی شعاعوں سے

سورج کی شعاعیں لہروں کی شکل میں خلا میں سفر کرتی ہیں جنہیں برقی مٹھنا طیسی پٹی کہا

جاتا ہے جو درج ذیل شعاعوں پر مشتمل ہوتی ہیں۔

- ۱۔ ریڈیو شعاعیں (Radio Waves)
- ۲۔ زیر سرخ شعاعیں (Infrared Radiation)
- ۳۔ دکھائی دینے والی روشنی یعنی عام روشنی
- ۴۔ بالائے بنفشی شعاعیں (Ultra Violet Rays)
- ۵۔ ایکس ریز (X-Rays)
- ۶۔ گاما ریز (Gamma Rays)

ان میں سے کچھ شعاعوں کو انسانی آنکھ نہیں دیکھ سکتی۔ ایکس ریز اور گاما ریز جانداروں کے لئے خطرناک ہیں۔ عام روشنی اور زندگی تو لازم و ملزوم ہیں جبکہ دیگر شعاعیں نہایت خطرناک ہیں۔ جب وہ سورج یا کسی اور فلکی جسم سے نکل کر زمین کا رخ کرتی ہیں تو آسمان انہیں روک لیتا ہے۔ یا دوسرے الفاظ میں فضا کے بالائی اور نچلے طبقات انہیں جذب کر لیتے ہیں چنانچہ خطرناک شعاعوں کے خلاف آسمان ہماری حفاظت کرتا ہے۔ (97)

☆ مقناطیسی ذرات سے

زمین کا اپنا مقناطیسی فیلڈ ہے جس کا ثبوت قطب نما کی سوئی ہے۔ یہ مقناطیسی فیلڈ لوہے اور نکل کے مائع سے پیدا ہوتا ہے اور یہ فضا میں 38000 میل کی بلندی تک جاتا ہے۔ سورج کے گرد جو آندھیاں چلتی ہیں وہ برق دار مقناطیسی ذرات چھوڑتی ہیں جو کہ نہایت ہی خطرناک ہیں یہ ذرات زمین کے مقناطیسی فیلڈ میں پھنس جاتے ہیں اور فضا میں ہی گھومتے رہتے ہیں چنانچہ اس طرح بھی آسمان ہماری حفاظت کرتا ہے۔

☆ کائناتی شعاعوں سے

عظیم دھماکے (Big Bang) کی باقیات میں طاقتور چھوٹے طول بلد کی کائناتی شعاعیں بھی ہیں جن کا درجہ حرارت تخلیق کائنات کے وقت اربوں درجہ سینٹی ڈگری ہوگا۔ اگر کڑھ فضائی نہ ہوتا تو یہ شعاعیں زمین پر جانداروں کے لئے نقصان دہ ہوتیں۔ یہ شعاعیں تقریباً روشنی کی رفتار سے زمین سے ٹکراتی ہیں تاہم آسمان ان کی شدت کو کم کر کے ہماری حفاظت کرتا ہے۔

☆ شہاب ثاقب سے

ٹوٹا ہوا ستارہ جسے شہاب ثاقب کہا جاتا ہے پہلے خلا میں گرتا ہے اور پھر زمینی فضا میں داخل ہو کر فضا میں موجود ذرات سے رگڑ کھا کر یا تو فضا میں ہی جل جاتا ہے یا اس کا کچھ حصہ زمین پر گر جاتا ہے لیکن کڑھ فضائی کی وجہ سے اس کی رفتار اور حجم میں کمی آ جاتی ہے۔ اس طرح آسمان شہاب ثاقب سے ہماری حفاظت کرتا ہے۔ ابھی کچھ عرصہ پہلے یہ واقعہ روس کے شہر یوورول میں پیش آیا جس میں ایک بہت بڑا سیارہ ٹوٹ کر اس علاقے میں گرا لیکن گرنے سے پہلے وہ جل کر ٹوٹ گیا اور چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں تبدیل ہو گیا اور ایک وسیع علاقے پر گرا۔ اس سے اگرچہ سینکڑوں کی تعداد میں لوگ زخمی ہوئے لیکن ہماری زمین تباہی سے بچ گئی۔ اور یوں کرہ فضائی یعنی سقف سہارا ہے اور شہاب ثاقب سے ہماری حفاظت کرتا ہے۔

2۔ عذاب الہی اور تقطیع امعاء (آنتوں کا پھٹنا)

علم الاعضاء (Morphology) نے دریافت کیا ہے کہ چھوٹی آنت نظام انہظام کا طویل ترین حصہ ہوتی ہیں جو کہ تقریباً پانچ میٹر تک لمبی ہوتی ہیں اور ان کی تین تہیں ہوتی

ہیں اور یہ ایک جھلی میں بند ہوتی ہیں جس کو مختلف رگیں سینے، پیٹ کے پٹھوں اور جلد سے خوراک مہیا کرتی ہیں۔ یہ رگیں چھونے اور حرارت سے متاثر ہوتی ہیں۔

آنتوں میں درد کی جس نہیں ہوتی لیکن آنت اگر پھٹ جائے یا جل جائے تو اس میں موجود مواد اس کے ساتھ والے اعضاء میں شدید درد پیدا کر سکتا ہے۔ ایسی صورت میں فوری آپریشن کی ضرورت ہوتی ہے۔ (98)

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ منکرین کے لئے جہنم کی آگ سے پیدا ہونے والے شدید جسمانی تکلیف کا ذکر فرماتے ہیں۔

...وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ○ (99)

ترجمہ: اور انہیں گرم (کھولتا ہوا) پانی پلایا جائے گا، جو ان کی انتڑیاں ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا۔

قرآن منکرین کو کھولتے ہوئے پانی سے متنبہ کرتا ہے یہ ان کے پیٹوں کو جلا کر رکھ دے گا۔ پہلے مفسرین نے تقطیع امعاء کو واضح نہیں کیا بلکہ اس کا سبھی ترجمہ کیا اور اس میں سربستہ راز میں مکمل اشتباہ تھا۔ لیکن اب اس کی حقیقت علم الاعضاء کی وضاحت سے سامنے آئی کہ آنتیں خود تو حرارت سے متاثر نہیں ہوتیں لیکن جب یہ کٹ جائیں اور گرم پانی جھلی میں داخل ہو جائے تو یہ سینے اور پیٹ کے پٹھوں کو، جو صرف چھونے اور حرارت سے متاثر ہو سکتے ہیں، بری طرح جلا کر درد کی شدید ترین صورت پیدا کر سکتی ہیں۔

اس طرح جلد کی جلن، آنتوں کی جلن سے بہت کم تکلیف دہ ہوگی اور یہ تکلیف مستقل ہوگی اور بار بار ہوگی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ

عَذَابِهَا ط كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ۝ (100)

ترجمہ: اور جن لوگوں نے کفر کیا ان کے لئے جہنم کی آگ ہے، نہ ان پر قضا آئے گی کہ وہ مر جائیں، اور نہ ان سے ہلکا کیا جائے گا دوزخ کا کچھ عذاب، اسی طرح ہم ہر ناشکرے کو عذاب دیتے ہیں۔

طبی سائنسی تحقیق نے واضح کیا کہ امعاء کی تقطیع کیوں شدید درد کا باعث بنے گی اور قرآن نے اس پر شدید تنبیہ کیوں کی؟

3۔ بنانہ (انگلیوں کے پورروں کے نشانات)

انگلیوں کے نشانات استقرار حمل کے چوتھے مہینے میں بنتے ہیں اور تاحیات انسان کے لئے منفرد رہتے ہیں۔ ہر انسان کے انگلیوں کے نشانات مختلف ہوتے ہیں اور کبھی بھی کسی دوسرے شخص کی انگلیوں کے نشانات سے مطابقت نہیں رکھتے۔ یہ نشانات کسی بھی شخص کو ڈھونڈنے کا سب سے بہترین ذریعہ سمجھے جاتے ہیں۔ 1858ء میں ایک انگریز سائنسدان ولیم ہرشل نے دریافت کیا کہ انگلیوں کے نشانات ہر ایک کے مختلف ہوتے ہیں۔ اس لئے یہ کسی انسان کے خلاف سب سے زیادہ قابل اعتماد گواہی اور ثبوت تصور کئے جاتے ہیں۔ (101)

سائنسدانوں نے مختلف علاقوں، قوموں، نسلوں اور عمروں کے افراد پر تحقیق کی اور اس نتیجے پر پہنچے کہ کسی بھی شخص کے نشانات ایک جیسے نہیں ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس حقیقت کا انکشاف یوں فرمایا :

بَلَىٰ قَدَرَيْنَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانَهُ ۝ (102)

ترجمہ: کیوں نہیں ہم تو قادر ہیں اس پر بھی کہ ٹھیک ٹھیک بنا دیں (دوبارہ) اس کی انگلیوں کے پور پور کو۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے پر انسان کی انگلیوں کے پور تک درست کرنے کی اطلاع دے کر انسانوں کی توجہ اس طرف مبذول کرائی اور یہ سوچنے پر مجبور کیا کہ انگلیوں کے پوروں میں ایسی کیا خاص بات ہے جن کا تذکرہ اتنی خصوصیت کے ساتھ فرمایا گیا ہے۔ اس خصوصیت کو ہمارے قدیم مفسرین نے واضح نہیں کیا بلکہ یہی بتایا کہ انسان کو دوبارہ بالکل اسی شکل و شباہت میں زندہ کیا جائے گا۔ آج سائنس نے اس حقیقت کی بھی تصدیق کر دی ہے کہ کسی بھی طرح کوئی سے دو انسانوں کی انگلیوں کے نشانات ایک جیسے نہیں بنائے جاسکتے لیکن اللہ رب العزت نے تمام دنیا کے افراد کے تمام نشانات کو روز محشر واپس پہلے جیسا بنانے کا وعدہ کیا ہے۔ انگلیوں کے نشانات اللہ کی تخلیق کا راز ہونے کے ساتھ ساتھ انسان کے الگ وجود کا بھی مظہر ہیں۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ انگلیوں کے نشانات جو صرف چند مربع سینٹی میٹر پر محیط ہوتے ہیں پوری دنیا کے انسانوں کے لئے مختلف بنانا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عظمت، بڑائی اور بزرگی کا واضح ثبوت ہیں۔ اور قرآن کریم کی یہ پیش گوئی جو موجودہ سائنسی انکشاف سے پہلے مشتبہ تھی اب کھل کر سامنے آگئی ہے اور اس قرآنی لفظ کا مفہوم متشابہ سے نکل کر محکم بن گیا ہے۔

4۔ تخلیق مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (زمین اور آسمان کے درمیان

ایک کارآمد تخلیق)

اوزون ایک ایسی گیس ہے جس آکسیجن کے تین ایٹم آپس میں جڑے ہوتے ہیں۔ اوزون گیس کی تہہ زمین کی سطح سے تقریباً 20 سے 30 کلومیٹر کی بلندی پر پائی جاتی ہے۔ اس کی موٹائی موسم اور جغرافیائی حالات کے مطابق مختلف جگہ پر مختلف ہوتی ہے۔ اوزون گیس کی تہہ 1913ء میں فرانسیسی ماہر طبیعیات چارلس فیبری (Charles Fabry) اور ہنری بویسن (Henri Buisson) نے دریافت کی لیکن قرآن کریم نے اس کے بارے میں بہت پہلے ان الفاظ سے ذکر کیا۔ (103)

ارشاد خداوندی ہے:

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ۝ (104)

ترجمہ: اور ہم نے نہیں پیدا کیا آسمان کو اور زمین کو اور جو ان کے درمیان میں ہے کھلتے ہوئے (فعل عبث)

یا اس آیت کا ترجمہ استفہامی انداز میں یوں کیا گیا ہے:

ترجمہ: اور کیا ہم نے نہیں پیدا کیا آسمان اور زمین کو اور جو اس کے درمیان میں کھیل رہا ہے؟

اور اسی طرح ایک دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین کے درمیان اس کارآمد گیس کی تخلیق کی طرف یوں بیان فرمایا:

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا... (105)

ترجمہ: اور ہم نے آسمان اور زمین اور جو ان کے درمیان ہے باطل بیکار (خالی از

حکمت) نہیں پیدا کیا۔

آج جدید سائنس نے قرآن حکیم کی تصدیق کرتے ہوئے بتایا ہے کہ زمین اور آسمان کے درمیان موجود چیز واقعی کتنی کارآمد اور مفید ہے۔ اوزون کی تہ سورج سے آنے والی ہائے بنفشی شعاعوں (Ultra Violet Rays) کو 97 سے 99 فیصد تک جذب کر لیتی ہیں جو زمین پر موجود زندگی کے لئے انتہائی خطرناک ہو سکتی ہیں۔ (106)

ان آیات کی تفسیر پہلے صرف ابہامی انداز میں کی جاتی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے زمین اور آسمان کے درمیان ایک کارآمد چیز کی تخلیق کی، لیکن کوئی مفسر پہلے اس کارآمد چیز کی وضاحت نہ کر سکا۔ ان کے بیان میں ابہام اور اشتباہ اور یہ آیات اپنے مفہوم کے اعتبار سے متشابہات میں سے تھیں لیکن جدید سائنس نے تخلیق مابین السماء والأرض کی وضاحت کی اور اس کا مفہوم اب واضح ہوا۔

5۔ شَوَاطِ (آگ کا شعلہ) اور نَارِ فِی عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ (ستون کی شکل

میں بلند ہونے والی آگ)

ایٹم بم موجودہ دور کا سب سے خطرناک ہتھیار ہے جو نہ صرف پھٹنے کے بعد تباہی

مچاتا ہے بلکہ اس کے کئی سالوں بعد بھی اس کے اثرات موجود رہتے ہیں۔

یہ ایسی آگ ہے جس کا بچاؤ ناممکن ہے۔ گولی اور بم کے مقابلے کے لئے بلٹ

پروف اور بم پروف اشیاء موجود ہیں جبکہ ایٹم بم کے مقابلے کے لئے کوئی انتظام ممکن

نہیں ہے۔ اگر وقتی طور پر اس سے بچاؤ کر بھی لیا جائے تو بھی چونکہ اس کے اثرات کئی

سالوں تک رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ایٹم بم کی درج بالا حقیقت کو پہلے سے بیان فرمایا۔

ارشاد خداوندی ہے:

۱۔ یُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ○ (107)

ترجمہ: تم پر آگ کا شعلہ اور پگھلا ہوا تانبہ چھوڑا جائے گا اور تم مقابلہ نہ کر سکو گے

۲۔ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَّةُ..... فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ○ (108)

ترجمہ: ایک آگ ہے اللہ کی سلگائی ہوئی ۔۔۔ ان کو اس میں موند دیا ہے لہے لہے ستونوں میں

درج بالا آیات میں آگ کے ایسے دھماکوں کا ذکر ہے جو ایٹم بم کی خصوصیات کے حامل ہیں۔ قدیم مفسرین نے ان آیات کا ترجمہ اور تشریح روایتی انداز میں کی ہے۔ لیکن اس کی تفصیل ذکر نہیں کی۔ لیکن اب جدید سائنس کے طفیل ایٹم بم کے ایجاد ہونے سے پتہ چلا کہ اس آگ کا ذکر ہے جو اللہ تعالیٰ کے عذاب کی شکل میں دنیا اور آخرت میں بے راہ کو دیا جائے گا اور بالکل ایٹمی دھماکوں کی شکل میں ہوگا جس میں پگھلا ہوا تانبہ استعمال ہوگا اور دھماکے کے بعد اس میں سے ستونوں کی شکل میں آگ کے شعلے بلند ہوں گے اور وہ آگ ہر چیز کو بھسم کر دے گی۔

6۔ سَبْعَ سَنَابِلٍ أَوْ سَبْعَ مِائَةِ حَبَّةٍ (سات سٹے اور سات سودانے)

اللہ تعالیٰ کی قرآن میں بیان کردہ ہر مثال میں حکمت پوشیدہ ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ

کا ارشاد ہے۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتُ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ

سَبِيلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ط وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ... (109)

ترجمہ: مثال ان لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ کی راہ میں ایسی ہے کہ جیسے

ایک دانہ، اس سے اگیں سات بالیں ہر بالی میں سو سودانے اور اللہ بڑھاتا ہے جس کے واسطے چاہیے۔

اس آیت مبارکہ میں زراعت کے بارے میں ایک ہدف کا تعین کیا گیا ہے کہ غلہ دار اجناس کے ایک دانے سے سات سودانے یا اس سے بھی زائد حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ (110)

1960ء کی دہائی میں آنے والے سبز انقلاب کے بعد ماہرین ایک دانے سے تقریباً 100 دانے حاصل کرنے میں کامیاب ہو چکے ہیں۔

اس وقت ہمارے ملک کی مجموعی اوسط پیداوار 27 من فی ایکڑ ہے یعنی ایک دانے سے 100 دانے حاصل ہونے کی صورت میں پیداوار 27 من فی ایکڑ ہے اگر اپنی تحقیق، جستجو اور لگن سے ایک دانے سے 700 دانے (یعنی سات گنا) حاصل کئے جائیں تو ہماری اوسط پیداوار 189 من فی ایکڑ ہو سکتی ہے۔ گویا ارشاد ربانی کے مطابق گندم کی پیداوار میں 162 من فی ایکڑ کا اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ (111)

یہ آیت اس بات کی طرف بھی اشارہ کرتی ہے کہ وقت کے ساتھ ساتھ جب آبادی میں اضافہ ہوگا اور قابل کاشت رقبہ میں کمی آئے گی تو کم زمین بھی زیادہ اناج دے کر خوراک کی کمی کا مسئلہ حل کر دے گی۔ اس لئے آبادی میں اضافے سے پریشان نہیں ہونا چاہیے۔

اس زرعی تحقیق سے پہلے درج بالا آیت کا مفہوم مفسرین نے روایتی انداز میں صرف ایک مثال تک محدود رکھا لیکن وہ زرعی میدان میں پیداوار کی صلاحیت کی طرف متوجہ نہ ہوئے۔ کیونکہ ان کے پاس اس زرعی حقیقت کے انکشاف کے لئے وسائل نہ تھے۔ چنانچہ ایک دانے سے سات سٹے اور ہر سٹے سے ایک سودانے اور مجموعی طور پر

ایک دانے سے سات سو دانے بلکہ اس سے بھی زیادہ کی نشاندہی نہ کر سکے۔ لیکن جدید زرعی تحقیق نے اس سے پردہ اٹھایا اور آیت کا مفہوم اشتباہ سے نکل کر محکم ہو گیا۔

7۔ رَعْدٌ وَبَرْقٌ (کڑک اور چمک)

قرآن نے لفظ برق کا ذکر پانچ آیتوں میں کیا اور حکمت کی بات یہ ہے کہ اس کا ذکر پانی اور بادلوں کے ضمن میں ہوا ہے۔ درج ذیل آیات اس ضمن میں موجود ہیں:

۱۔ اَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ ... (112)

ترجمہ: یا ان کی مثال ایسی ہے جیسے زور سے مینہ پڑ رہا ہو آسمان سے اس میں اندھیرے ہیں اور گرج اور بجلی

۲۔ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝ (113)

ترجمہ: وہی ہے کہ تم کو دکھلاتا ہے بجلی، ڈر کو اور امید کو اور اٹھاتا ہے بادل بھاری

۳۔ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ... (114)

ترجمہ: اور اس کی نشانیوں سے ہے یہ کہ دکھلاتا ہے تم کو بجلی ڈر اور امید کے لئے اور اتارتا ہے آسمان سے پانی

۴۔ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ط كَلَّمَا أَصَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ۖ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ

قَامُوا ط وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ... (115)

ترجمہ: قریب ہے کہ بجلی اچک لے ان کی آنکھیں، جب چمکتی ہے ان پر تو چلنے لگتے ہیں

اس کی روشنی میں ، اور جب اندھیرا ہوتا ہے تو کھڑے رہ جاتے ہیں اور اگر

چاہے اللہ تولے جائے ان کے کان اور آنکھ

۵۔ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَنَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ

وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَا يَبْصُرُونَ ○ (116)

ترجمہ: ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے آگ جلائی پھر جب روشن کیا آگ نے

اس کے آس پاس کو تو زائل کر دی اللہ نے ان کی روشنی اور چھوڑا ان کو

اندھیروں میں کہ کچھ نہیں دیکھتے۔

ان آیات میں بادلوں ، اندھیروں کا ذکر ہے اور پھر بادلوں میں خوفناک کڑک

کا ذکر ہے اور اس کڑک کے نتیجے میں انتہائی طاقت ور روشنی کا ذکر ہے۔ جو اپنی طاقت

کی وجہ سے آنکھوں کی روشنی سلب کر لے اور جس چیز پر پڑے تو اسے ٹکڑے ٹکڑے

کر دے اور اپنی تپش اور گرمی کی وجہ سے بھسم کر دے۔

نیز آیت نمبر 5 میں اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی مثال دی ہے جس نے آگ جلائی

اور ماحول کو روشن کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی روشنی چھین لی اور اسے اندھیروں میں

بھٹکنے کے لئے چھوڑ دیا۔ آج ماحول اور حالات پر ایک سرسری نگاہ ڈالیں تو یہ مثال

سمجھ آ جاتی ہے۔ انسان نے بجلی کی مدد سے آسائش اور آسودگی تو حاصل کر لی لیکن وہ اپنا

مقصد تخلیق بھول چکا ہے۔ بجلی نے انسان کے باہر کے ماحول کو تو روشن کر دیا لیکن یہ

انسان اپنی اصل بھول کر اندھیروں میں بھٹک رہا ہے۔

رعد ، برق اور بادلوں پر سائنسی تحقیق سے پہلے ان آیات میں رعد اور برق کا

مفہوم واضح نہ تھا اور مفسرین نے ان کا مفہوم خوفناک کڑک اور روشنی سے کیا۔ لیکن آج

جدید سائنس نے جب اللہ تعالیٰ کے قوانین فطرت کے استعمال سے بجلی ، اس کی طاقت

اور اس کے کارناموں سے پردہ اٹھایا تو درج بالا آیات کا مفہوم واضح ہوا اور اشتباہ کے دائرے سے نکل کر محکم کے دائرے میں داخل ہوا۔ اور انسان کو علم ہوا کہ بادلوں میں مثبت اور منفی بار کی وجہ سے بجلی پیدا ہوتی ہے اور یہ انتہائی طاقتور ہوتی ہے اور یہی اصول اپنا کر انسان نے رگڑ اور پانی سے زمین پر بجلی ایجاد کی۔

8۔ مَوَاقِعِ النُّجُومِ (ستاروں کے ٹوٹ کر غائب ہونے کی جگہ)

بلیک ہول یا سیاہ شگاف وہ جگہ ہے جہاں زمان و مکان کا تصور ختم ہو جاتا ہے اور کشش ثقل اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ روشنی بھی اس میں سے نہیں گزر سکتی۔ سیاہ شگاف خلا میں نہ دکھائی دینے والا نامعلوم مقام ہے جن کے بارے میں بہت ساری معلومات تو موجود ہیں لیکن ان کی تلاش موجودہ ماہرین فلکیات کے لئے اب بھی ایک چیلنج ہے۔

بلیک ہول یا سیاہ شگاف کے بننے کے متعلق مختلف نظریات پائے جاتے ہیں ان میں سے ذیل میں صرف اس کا ذکر کیا جائے گا جو قرآن کریم کی آیت سے ملتا ہے۔

اربوں کھربوں سالوں کے بعد جب کوئی ستارہ منہدم یا فنا ہو جاتا ہے تو اس کے مادے کی کثافت اضافی میں بے پناہ اضافہ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے اس کی اپنی روشنی بھی باہر نہیں نکل سکتی اور پھر یہ نہ دکھائی دینے والا ستارہ بن جاتا ہے۔ مختصراً ایک فنا شدہ ستارہ خلا میں ایک گڑھا یا شگاف یا سوراخ چھوڑ جاتا ہے جسے انگریزی میں 'بلیک ہول' کا نام دیا گیا ہے۔ (117)

قرآن کریم میں ارشاد ہے

فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝ (118)

ترجمہ: پھر جب تارے مٹائے جائیں

ستارے کے بلیک ہول میں تبدیل ہونے کے عمل کے دوران ان کی چمک دمک سورج کے مقابلے میں ایک ہزار تا دس ہزار گنا کم ہو جاتی ہے اور کثافت بڑھ جاتی ہے۔ (119)

اس سلسلے میں قرآن کریم میں مزید ارشاد ہے:

فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ○ (120)

ترجمہ: سو میں قسم کھاتا ہوں تاروں کے ڈوبنے کی

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے ایک انتہائی اہم راز کی طرف اشارہ کیا ہے۔ قدیم مفسرین مَوَاقِعِ النُّجُوم کا ترجمہ ستاروں کا گرنا یا چھپنا کرتے ہیں لیکن جدید سائنس نے یہ انکشاف کیا ہے کہ مَوَاقِعِ النُّجُوم سے مراد کائنات کے وہ نامعلوم مقامات ہیں جہاں ستارہ فنا ہو کر غائب ہو جاتا ہے جسے بلیک ہول کا نام دیا گیا ہے۔ (121)

بلیک ہولز سینہ کائنات میں درحقیقت نہ دکھائی دینے والے مقامات ہیں مگر آج کے جدید سائنسی طریقوں سے ایسے مقامات کی نشاندہی ہو گئی ہے۔ سائنسی نقطہ نگاہ سے یہ مرنے والے ستاروں کی قبریں ہیں۔ چونکہ بلیک ہولز ستاروں سے بنتے ہیں جو اپنی زندگی کے آخری مراحل میں بلیک ہولز میں تبدیل ہو جاتے ہیں یہ بیسویں صدی کی سائنس کی دریافت ہیں۔ لیکن اس نکتہ نظر کو قرآن کریم نے بہت پہلے درج بالا آیات میں پیش کیا ہے۔ (122)

بلیک ہولز کے مفہوم کی وضاحت قدیم مفسرین کے لئے ممکن نہ تھی اس لئے انہوں نے اس کا مطلب ستاروں کا بے نور ہو کر چھپ جانا کیا ہے۔ موجودہ سائنسی تحقیق نے اس

راز سے پردہ اٹھا کر اس اشتباہ کو ختم کر کے وضاحت کر دی۔

9۔ اصعاد اور ضیق صدر (فضا میں بلند ہونا اور تنفس میں بے چینی)

قرآن حکیم نے بلندی پر جانے سے پیدا ہونے والی بے چینی کی طرف بہت پہلے اشارہ فرمایا۔ ارشاد خداوندی ہے:

...وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ط

كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ○ (123)

ترجمہ: اور جس کو چاہتا ہے کہ گمراہ کرے، کر دیتا ہے اس کے سینے کو بہت تنگ، گویا وہ زور سے چڑھتا ہے آسمان پر، اسی طرح ڈالے گا اللہ عذاب کو ایمان نہ لانے والوں پر

تقریباً ایک سو سال قبل انسانی جسم کے بلندی پر جانے پر ہونے والے اثرات پر تحقیقات شروع کی گئیں۔ طب ہوائی سفر نے اس کی بہت ساری وجوہات بیان کی ہیں جن میں سے سانس میں دشواری سے متعلق دو بڑی وجوہات مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ بلندی پر آکسیجن کی کمی

ہم زمین سے جتنا اوپر جاتے ہیں، ہوا کا دباؤ اتنا ہی کم ہو جاتا ہے جو پھیپھڑوں اور خون سے آکسیجن اور ہائیڈروجن کے گزرنے کے عمل کو آہستہ کر دیتا ہے۔

۲۔ ہوا کے دباؤ کی کمی

ہوا میں دباؤ کی کمی معدے میں موجود گیسوں کو بڑھا دیتی ہے جس کی وجہ سے آنتیں اوپر کی طرف پھیل کر پھیپھڑوں کو کھانے سے روک دیتی ہیں۔

آکسیجن کی کمی سے پیدا ہونے والی صورتحال کی علامات جن کا تعلق ہوا کے دباؤ، بلندی اور خون میں آکسیجن کی مقدار سے ہے، درج ذیل ہیں :

☆ سطح سمندر سے تین کلومیٹر اوپر تک آکسیجن کی کمی کی کوئی علامت ظاہر نہیں ہوتی اور دن کے اوقات میں نظر پر بھی کوئی اثر نہیں پڑتا۔

☆ سطح سمندر سے تین سے پانچ کلومیٹر تک جسم کا نظام اس طرح کام کرتا ہے کہ وہ آکسیجن کی کمی کی علامت ظاہر نہیں ہونے دیتا یہاں تک کہ اس حالت میں رہنے کا دورانیہ بڑھ نہیں جاتا یا انسان اپنی اس حالت میں رہنے کی کوشش سے تھک نہیں جاتا۔ اس دورانیے میں سانس، نبض، بلڈ پریشر اور خون کے بہاؤ میں تیزی آ جاتی ہے۔

☆ یہ کیفیت سطح سمندر سے پانچ سے آٹھ کلومیٹر تک کی بلندی تک رہتی ہے۔ اس عرصہ میں جسم کا نظام بالخصوص پیپھڑے اپنا کام مکمل طور پر انجام نہیں دے سکتے اور نہ ہی آکسیجن کی ضروری مقدار فراہم کر سکتے ہیں۔ اس سارے عمل کے دوران انسان تھکاوٹ، سردرد، نیند اور سانس لینے میں رکاوٹ محسوس کرتا ہے۔ ہوا میں دباؤ کی کمی کی وجہ سے پیپھڑوں اور خون سے آکسیجن نکل جاتی ہے جس کے باعث پیپھڑے سکڑ جاتے ہیں اور سینہ جکڑا جاتا ہے۔

☆ آٹھ کلومیٹر سے اوپر کی بلندی پر انسان اپنے اعصابی نظام کے ناکام ہونے کے باعث ہوا اس کھونے لگتا ہے اور صورتحال پیچیدہ ہو جاتی ہے۔ (124)

موجودہ سائنس نے بلندی پر جانے اور سانس کی تنگی کے قرآنی اشارے کی

وضاحت کر دی اور بتایا کہ آسمان کی طرف جاتے ہوئے سینے کا ٹگ ہو جانا اور سانس لینے میں دشواری ہونا، یہ قانون قدرت کے تحت ہے اور جتنا بلندی میں اضافہ ہوگا سینہ اتنا ہی ٹگ ہو جائے گا اسی لئے خلاء باز اپنے ساتھ آکسیجن کا سلینڈر ساتھ رکھتے ہیں۔

قرآن کریم نے بہت پہلے اس حقیقت سے پردہ اٹھایا جب انسان کچھ فٹ اوپر تک نہیں اڑ سکتا تھا شاید اس وقت کے انسان نے ایسا کبھی سوچا بھی نہیں ہوگا۔ بلکہ ان کی سوچ میں تو جو شخص بلندی کی طرف جائے گا اسے زیادہ تازہ ہوا، زیادہ فرحت اور زیادہ خوشی حاصل ہوگی۔ (125)

خلائی سائنسی انکشاف سے قبل لوگ اس آیت کو تخیل قرار دیتے تھے اور سمجھتے تھے کہ قرآن نے خلاء کی معراج کو استعاراً بیان فرمایا ہے۔ درحقیقت یہ آیت مبارکہ خلاء کی تسخیر کی پیشن گوئی ہے جو کئی سو سال بعد پوری ہوئی ہے۔

ہمارے قدیم مفسرین نے آسمان کی طرف چڑھائی کو حقیقت نہ سمجھا بلکہ اس بات کو ایک تمثیل کے طور پر سمجھا اور آیت کی تفسیر اسی انداز میں مبہم طریقے سے کی، جس میں غموض اور اشتباہ رہا۔ لیکن خلائی تحقیق کے بعد اس آیت کا صحیح مفہوم واضح ہوا اور اشتباہ ختم اور آیت کا مفہوم محکم ہوا اور آج ہوا میں بہت اونچائی تک جانا اور بادلوں سے بھی اوپر پرواز کرنا روزمرہ کا کام ہے۔ جہازوں کی آمد و رفت عام ہے۔ یہ سمندروں اور براعظموں کو عبور کرتے ہیں، زمین کے گرد چکر لگاتے ہیں اور اتنی اونچائی تک ہوا میں چلے جاتے ہیں جہاں ہوا اتنی پتلی ہو جاتی ہے کہ ایک پرندے کو سہارا نہیں دے سکتی۔ (126)

10۔ نباتات اور ازواج (پودے اور جوڑے)

سائنسی تحقیق سے پہلے کسی کو یہ معلوم نہیں تھا کہ پودوں کے بھی انسانوں کی طرح جوڑے (نر اور مادہ) ہوتے ہیں یا ایسے پودے جس کا نصف حصہ نر اور نصف حصہ مادہ ہوتا ہے اور وہ خود کو بار آور کرتے ہیں۔

اس حقیقت سے پردہ اٹھا رہی صدی کے آخر میں اٹھا لیکن قرآن کریم نے پودوں اور ان کے درمیان نر اور مادہ کا ہونا بہت پہلے بتا دیا تھا۔ اس ضمن میں درج ذیل آیات ملاحظہ ہوں :

۱۔ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿127﴾

ترجمہ: پاک ذات ہے جس نے بنائے جوڑے سب چیزوں کے اس قسم سے جو اگتا ہے زمین میں اور خود ان میں سے اور ان چیزوں میں کہ جن کی ان کو خبر نہیں

۲۔ ...وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ... (128)

ترجمہ: اور ہر میوے کے رکھواس میں جوڑے دو دو قسم کے

۳۔ ...وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿129﴾

ترجمہ: اور اتارا ہم نے آسمان سے پانی اور پھرا گائے اس میں ہر ایک قسم کے جوڑے خاصے

۴۔ ...وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَفَافًا فَخَرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴿130﴾

ترجمہ: اور اتارا آسمان سے پانی پھر نکالے اس میں سے ہر قسم کے پودوں کے جوڑے

قدیم مفسرین نے زُوج کا ترجمہ 'ہر قسم' یا گونا گوں نباتات' کیا ہے۔ جدید سائنسی تحقیق سے پہلے کسی کے ذہن میں ایسی بات آہی نہ سکی کہ پودوں کے جوڑے ہونا بھی ممکن ہے اس طرح ایک بہت بڑی سائنسی حقیقت کو نظر انداز کر دیا گیا۔

علم نباتات میں 'عمل زیرگی' (Polination) ایک مستقل باب ہے جس کے ذریعے دنیا بھر نباتات میں پائے جانے والے اس 'قانون ازدواج' کا مطالعہ کر کے ان کے مختلف ضوابط کی درجہ بندی کی گئی ہے۔ (131)

اب تک دنیا میں پودوں کی تقریباً ساڑھے چار لاکھ اقسام دریافت ہو چکی ہیں اور ان میں عمل زیرگی کا طریقہ مختلف ہے کیونکہ کچھ پودوں میں نر اور مادہ پھول الگ الگ ہوتے ہیں اور کچھ اقسام میں ایک ہی پودے میں دونوں ساتھ ساتھ پائے جاتے ہیں۔ جب تک نر پھول کا زیرہ (Pollen Grains) (سفوف کی طرح کے زردانے) مادہ پھول کی زیرہ دانی (Stigma) میں نہیں پہنچ پاتے، مادہ پھول بار آور نہیں ہو سکتا۔ اس عمل کی تکمیل درج ذیل طریقے سے ہوتی ہے:

☆ یہ زردانے پتنگوں، تلیوں اور شہد کی مکھیوں، بھونزے جیسے حشرات کے پیروں سے چپک کر ایک پھول سے دوسرے پھول تک منتقل ہوتے رہتے ہیں جو خوراک کی تلاش یا رس چوسنے کی وجہ سے ان پھولوں پر بیٹھتے ہیں اور اس طرح نادانستہ طور پر کارخانہ قدرت کا ایک اہم فریضہ انجام دیتے ہیں۔ (132)

☆ پرندے، چوہے، گلہری جیسے جانور بھی یہ فریضہ انجام دیتے ہیں۔

☆ دریاؤں میں اگنے والے پودوں کا پولن پانی میں سفر کرتا ہے۔

☆ ہوائیں پولن کی تقسیم کا سب سے بڑا ذریعہ ہیں کیونکہ ہوا سے پودے ملتے ہیں تو

پولن مادہ پھول پر گر جاتا ہے مزید برآں ہوائیں پولن کو اڑا کر دوسری جگہ بھی منتقل کر دیتی ہیں۔ ہوا کے اس عمل کا ذکر قرآن نے بھی کیا ہے۔

وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ... (133)

ترجمہ: اور چلائیں ہم نے ہوائیں اوس بھری

عربی زبان میں لقح کے معنی ہیں حمل کرنا، لَقِحَتِ الْمَرْأَةُ یعنی عورت حاملہ ہوگئی نیز حاملہ اونٹنیوں کے لئے لَوَاقِح اور رِيح لَاقِح یعنی بارور کر دینے والی ہوا استعمال ہوتا ہے۔ (134)

ہمارے قدیم مفسرین نے اس آیت کی تفسیر کو صرف 'بادلوں سے پُر، پانی سے پُر' اور رس بھری ہواؤں تک محدود کیا تھا جس کی وجہ سے ایک بہت اہم انکشاف ایک عرصہ تک واضح نہ ہو سکا اب جدید سائنس نے قرآن کریم کی اس نشاندہی کی تصدیق کی ہے۔ بہت ساری اجناس اور مختلف قسم کی گھاس وغیرہ ہوا کے ذریعے بار آور ہوتی ہیں اور ہوا صرف بار آوری کا عمل ہی سرانجام نہیں دیتی بلکہ زمین پر پودوں کے جج بکھیرنے کا بھی اہم ذریعہ ہے۔ (135)

11۔ اخراج خضر، پودے سے سبز مادہ (کلوروفل) نکلنا

پودے سبز مادے (کلوروفل) کے بغیر اپنی خوراک تیار نہیں کر سکتے۔ سائنسی تحقیق کے مطابق سبز مادے (کلوروفل) ہی کی بدولت پیڑ پودوں میں غذا تیار ہوتی ہے جس کی نشاندہی قرآن حکیم نے بہت پہلے کی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

...فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُّخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا

ترجمہ: پھر نکالی ہم نے اس سے اگنے والی ہر چیز پھر نکالی اس میں سے سبز کھیتی جس سے ہم نکالتے ہیں دانے ایک پر ایک چڑھا ہوا

قرآن حکیم کے مطابق پودوں میں سے ہی ایک چیز جس کے لئے خَضِر کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس کا مطلب ہے سبز رنگ کی چیز اور مزید وضاحت بھی کر دی کہ اسی سبز مادے سے ہی ہر قسم کے غلے اور پھل برآمد ہوتے ہیں۔ (137)

قدیم مفسرین نے اس آیت کی تفسیر صرف ظاہری لفظ کے ترجمے سے کی اور اس سے سبزا اور تر و تازہ ترکاریاں اور ہری بھری کھیتیاں مراد لی ہیں لیکن جدید سائنس نے یہ ثابت کیا ہے کہ اس سبز مادے یعنی کلوروفل کے بغیر پودے کے لئے کسی قسم کی خوراک کا بنانا ممکن ہے۔ اس جدید نباتاتی تحقیق سے آیت کا مفہوم پہلے سے واضح ہوا اور نباتاتی دنیا میں ایک حقیقت کی نشاندہی قرآنی آیت سے ہوئی، جس کی تصدیق جدید نباتاتی سائنس نے کی جو اس سے پہلے قدیم مفسرین کی نظروں سے اوجھل تھی۔ اس تحقیق سے آیت مذکورہ کے مفہوم کا اجمال واضح ہوا اور آیت اشتباہ کے دائرے سے نکل کر محکم میں شامل ہو گئی۔

12۔ پہاڑوں کے لئے اَوْتَاد (تکوئی میخیں) اور رَوَاسِی (لنگر) کے الفاظ

پہاڑوں کو دیکھ کر اللہ جل شانہ کی ہیبت، قدرت اور جلال کا اندازہ ہوتا ہے۔ پہاڑ زمین کا وہ حصہ ہیں جو اپنے ارد گرد کے علاقے سے اوپر کی طرف ایک چوٹی کی طرز پر ہوتے ہیں۔ زمین کے تقریباً ہر حصے میں پہاڑ پائے جاتے ہیں دنیا کے تقریباً پانچویں

حصے پر محیط ہیں اور دنیا کی ساری آبادی کے تقریباً دسویں حصے کو رہائش مہیا کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ تقریباً 2 ارب لوگوں کا انحصار پہاڑی علاقوں کے قدرتی ماحول میں موجود خوراک، لکڑی اور معدنیات پر ہے۔ دنیا کا 80 فیصد صاف پانی پہاڑوں سے نکلتا ہے۔ (138)

ان تمام فوائد کے علاوہ پہاڑ زمین کا توازن برقرار رکھنے کا سب سے بڑا ذریعہ ہیں کیونکہ قشر ارض یعنی زمین کی سب سے اوپر والی سطح بہت باریک ہے جو تقریباً 2 سے 3.5 کلومیٹر تک ہے لہذا اس کے ڈگمگانے کے بہت زیادہ امکانات ہیں پہاڑ اس مشکل پر قابو پانے کے لئے خیموں کے کیل کی طرح ہوتے ہیں قرآن کریم میں ارشاد ہے۔
وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا (139)

ترجمہ: اور (بنایا) پہاڑوں کو میخیں

لفظ اَوْتَادًا کا مطلب ہے کیل یا میخ۔ جیسی میخیں خیمہ کو نصب کرنے کے لئے استعمال ہوتی ہیں اسی طرح پہاڑ بھی ارضیاتی تہوں کے لئے بنیاد فراہم کرتے ہیں۔ (140)

جدید علم ارضیات کی رو سے ہمیں پتہ چلتا ہے کہ پہاڑوں کی جڑیں زمین میں دور تک پھیلی ہوتی ہیں اور جو حصہ ہمیں نظر آتا وہ اس کا بہت چھوٹا جزو ہوتا ہے۔ پہاڑ زمین کی سطح پر ہلکی تشکیل (Lighter formation) اور سمندروں کے پیندوں میں بھاری تشکیل کے درمیان مساوی سکونی توازن برقرار رکھتے ہیں، جسے انگریزی (Isostatic Balance) کہتے ہیں۔ (141)

سائنس کی تاریخ ہمیں بتاتی ہے کہ پہاڑوں کے گہری جڑیں رکھنے کا نظریہ صرف ڈیڑھ صدی پہلے 1865ء میں راکل اسٹرانومر (برطانوی شاہی فلکیات دان) سر جارج

ایری نے پیش کیا تھا۔ (142)

پہاڑوں کا ذکر قرآن حکیم کی بہت سی آیات میں آیا ہے جس میں پہاڑوں کے لئے رواسی (لنگر) کا لفظ بھی ذکر ہے۔ اور پھر ان آیات میں پہاڑوں کے بہت سے قائد بھی بتائے گئے ہیں۔

اس ضمن میں درج ذیل آیات ملاحظہ ہوں :

۱۔ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا ... (143)

ترجمہ: اور ہم نے زمین میں پہاڑ بنائے تاکہ وہ ان (لوگوں) کے ساتھ جھک نہ پڑے اور ہم نے اس میں کشادہ راستے بنائے

۲۔ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ۖ وَأَنْهَرًا وَسُبُلًا ... (144)

ترجمہ: اور اس نے زمین پر پہاڑ رکھے کہ تمہیں لے کر (زمین) جھک نہ پڑے اور دریا اور راستے (بنائے)

۳۔ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا ... (145)

ترجمہ: اور اس نے اس (زمین) میں اس کے اوپر پہاڑ بنائے اور اس میں برکت رکھی قدیم مفسرین نے اوتا داورا رواسی کے ترجمے میں صرف میخوں اور لنگر کے الفاظ سے وضاحت کی لیکن تفسیر میں ان دو مختلف الفاظ کے اصل فرق کو واضح نہیں کیا اور بس یہی بتایا کہ پہاڑوں نے زمین کا توازن قائم کیا ہوا ہے۔ لیکن وہ اس بات کی تشریح نہیں کر سکے کہ یہ توازن کیسے ممکن ہوا۔ موجودہ سائنسی تحقیق نے اس بات سے پردہ اٹھایا اور بتایا کہ زمین پر پہاڑوں کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ پہاڑوں کا سلسلہ ہے جو تکنی میخوں کی طرح زمین کے بہت اندر درخت کی جڑوں کی طرح گھسے ہوئے ہیں اور زمین

کا توازن قائم رکھے ہوئے ہیں اور دوسرا پہاڑوں کا وہ سلسلہ ہے جو زمین کو پانی پر تیرنے سے روکنے کے لئے لنگر کا کام دے رہے ہیں اور یہ زمین پہلے پانی پر تیر کر کے ایک جگہ سے دوسری جگہ چلی جاتی تھی۔ پہاڑوں کے اس سلسلے کے پیدا ہونے کے بعد رک گئی۔ اوتا داوردی کے الفاظ کی مکمل تفصیل جدید سائنسی تحقیق کے بعد ممکن ہوئی اور یہ الفاظ جو اپنے اصل مفہوم میں اشتباہ رکھتے تھے اس تحقیق کے بعد محکم کے دائرے میں شامل ہو گئے۔ اسی طرح قرآن حکیم میں پہاڑوں میں برکت کا ذکر آیا ہے۔ نزول قرآن کے کئی سو سالوں بعد جب پہاڑوں سے معدنیات نکالنا شروع ہوئیں تو ان میں برکت ہونا ثابت ہو گیا۔ پہاڑوں میں برکت کئی طرح سے ہو سکتی ہے۔

☆ معدنیات کا وافر مقدار میں نکالنا

☆ پہاڑی علاقوں کا بطور سیرگاہیں استعمال ہونے سے وہاں کے رہائشی لوگوں کے لئے معاش کا انتظام کرنے کے سبب

☆ پہاڑی علاقے صحت افزا مقامات تصور کئے جاتے ہیں ان پر موجود دواؤں میں استعمال ہونے والی جڑی بوٹیوں کی موجودگی کے باعث بھی ان میں برکت ہے۔

پہاڑوں کے درمیان راستے رکھ دینے سے ایک تو دو پہاڑوں کے درمیان قدرتی راستہ مراد ہے اور دوسرے ایسے پہاڑی سلسلوں میں جہاں دو پہاڑوں کے درمیان قدرتی راستہ نہیں ہے وہاں انسان کو بطور ترغیب یہ بتایا گیا ہے کہ پہاڑ ہیں تو مضبوط لیکن ان کو کاٹ کر اس میں سے خود بھی راستہ بنایا جاسکتا ہے۔ موجودہ دور کی سرنگیں اور ٹنل ان آیات قرآنی کی تفصیلی تفسیر ہیں۔

13۔ سماعت (سننا) پہلے اور بصارت (دیکھنا) بعد میں

قرآن حکیم نے سوائے ایک جگہ کے پہلے سماعت کا ذکر کیا ہے اور بعد میں بصارت کا ذکر کیا ہے۔ درج ذیل آیات ملاحظہ ہوں :

۱۔ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ اُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا ۝ (146)

ترجمہ: بے شک کان اور آنکھ اور دل ان سب کی اس سے پوچھ ہوگی

۲۔ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرْوْنَ اَنْ يَّشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا اَبْصَارُكُمْ... (147)

ترجمہ: اور تم پردہ نہ کرتے تھے اس بات سے کہ تم کو بتلائیں گے تمہارے کان اور نہ تمہاری آنکھیں

۳۔ قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَاَبْصَارَكُمْ... (148)

ترجمہ: دیکھو تو اگر چھین لے اللہ تمہارے کان اور تمہاری آنکھیں

قرآن کریم میں پہلے سماعت اور بعد میں بصارت کے ذکر کی وجہ کیا ہو سکتی ہے؟ ان آیات کی تفسیر میں قدیم مفسرین نے اس بات کا جواب تسلی بخش نہیں پیش کیا اور اس کی کوئی عقلی وجہ بھی پیش نہیں کی جس کی وجہ سے یہ نکتہ ان قدیم تفاسیر میں اشتباہ میں رہا۔ لیکن اس نکتہ کی وضاحت جدید سائنس درج ذیل وجوہات کی صورت میں کرتی ہے۔

۱۔ انسانی تخلیق کے عمل میں سماعت، بصارت سے پہلے وجود میں آتی ہے اور

سماعت کا عمل پیدائش کے فوراً بعد شروع ہو جاتا ہے جبکہ آنکھیں پیدائش

کے بعد سے کام کرنا شروع نہیں کرتیں۔ دوسرے الفاظ میں ہم کہہ سکتے

ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ سماعت کا عمل بصارت سے پہلے شروع ہوتا ہے۔

۲۔ کانوں کو آنکھوں پر فوقیت دی گئی ہے کیونکہ یہ نیند میں بھی کام کرتے ہیں اور پیدائش کے فوراً بعد سے کام شروع کرتے ہیں جبکہ دیگر اعضاء میں چند ایک کچھ دنوں اور بعض کچھ سالوں کے بعد کام شروع کرتے ہیں۔

۳۔ پیدائش کے فوراً بعد اگر زور سے آواز نکالی جائے تو بچہ ڈر جاتا ہے جبکہ وہ اپنی طرف آتے ہوئے ہاتھوں یا کسی اور جسم سے خطرہ محسوس نہیں کر سکتا۔

۴۔ آنکھوں کو دیکھنے کے لیے روشنی کی ضرورت ہوتی ہے وہ اندھیرے میں کام نہیں کر سکتیں جبکہ کان دن رات بغیر وقفے کے کام کرتے ہیں۔

۵۔ کان، انسان اور دنیا کے درمیان رابطے کا کام کرتے ہیں۔ اگر سوتے ہیں کان اپنا کام بند کر دیں تو انسان کے لئے بہت سارے مسائل پیدا ہو سکتے ہیں مثلاً رات میں کسی آواز سے نہیں جاگ سکے گا۔

اللہ رب العالمین نے اصحاب کہف کو کئی سو برس تک سلائے رکھنے کے بارے میں

ارشاد فرمایا:

فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ○ (149)

ترجمہ: پھر تھپک دیئے ہم نے ان کے کان اس کھوہ میں چند برس گنتی کے

جب کانوں نے کام کرنا چھوڑ دیا تو اصحاب کہف کئی سو سالوں تک سوئے رہے۔

وہ جگہ جہاں قرآن کریم نے بصارت کا ذکر سماعت سے قبل کیا ہے وہ آیت روز

قیامت کے بارے میں ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا
فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٥٠﴾

ترجمہ : اور کبھی تو دیکھے جس وقت کہ منکر سر ڈالے ہوئے ہوں گے اپنے رب کے سامنے ،
(اور کہیں گے) اے ہمارے رب ہم نے دیکھ لیا اور سن لیا اب ہم کو پھر بھیج دے کہ
ہم کریں بھلے کام ہم کو یقین آ گیا

اس واحد آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے قیامت کے خوفناک مناظر کے تصویر کشی
کے دوران بصارت کا ذکر سماعت سے قبل شاید اس لئے کیا ہے کہ اس دن لوگ یہ مناظر
پہلے دیکھیں گے اور بعد میں آوازیں سنائی دیں گی۔ واللہ اعلم بالصواب
ایک اور دلچسپ امر کی وضاحت ضروری ہے کہ قرآن حکیم میں تمام جگہ سماعت کو
واحد کے صیغے کے ساتھ اور بصارت کو تثنیہ کے صیغے سے ذکر کیا گیا ہے۔ حالانکہ کان بھی
دو ہیں اور آنکھیں بھی۔ اللہ رب العزت قرآن کی سچائی اور گہرائی واضح کرنا چاہتے
ہیں کہ

۱۔ آنکھیں دو کام کر سکتی ہیں کھل بھی سکتی ہیں اور بند بھی ہو سکتی ہیں۔ اگر
انسان کچھ نہ دیکھنا چاہے تو اپنی آنکھیں بند کر کے ایسا کر سکتا ہے لیکن کچھ نہ
سننے کے لئے وہ اپنے کان بند نہیں کر سکتا اور نہ چاہتے ہوئے بھی اسے سننا
پڑے گا۔

۲۔ کچھ دیکھنے کے لئے انسان کو کوشش (مثلاً گردن گھمانا وغیرہ) کرنی پڑتی
ہے جبکہ سننے کے لئے اس کی ضرورت نہیں۔

اس سے ثابت ہوا کہ آنکھیں دو کام کرنے کی وجہ سے تثنیہ اور کان ایک کام

کرنے کے باعث واحد کے ساتھ آئے ہیں۔

سماعت اور بصارت کی ترتیب، نیز سماعت کی کارکردگی اور بصارت کی کارکردگی میں فرق کی وضاحت نیز بصارت میں بریک لگنے اور کان میں بریک کی دخل اندازی کے نہ ہونے کی وضاحت سے سماعت اور بصارت کے مفہوم کی مکمل تفصیل سامنے آئی جو ان نکات کی وضاحت سے پہلے قدیم مفسرین کی تفسیر میں مکمل انداز میں موجود نہیں۔

14 - نَاصِيَةٍ (پیشانی) کے بالوں سے پکڑنا

اللہ تعالیٰ نے ابو جہل کے بارے میں فرمایا

كَأَلَا لَيْنُ لَّمْ يَنْتَهِ لِنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۝ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۝ (151)

ترجمہ: کوئی نہیں اگر باز نہ آئے گا، تو ہم اس کی پیشانی کے بال پکڑ کر گھسیٹیں گے۔ ایسی پیشانی جو جھوٹی خطا کا رہے۔

قدیم مفسر علامہ سید محمود آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ یہاں پیشانی کے بالوں کا تذکرہ دو وجوہات کی بنا پر ہے۔ ایک یہ کہ وہ شخص جھوٹا اور گنہگار تھا اور ابو جہل کی ضد اور ہٹ دھرمی کے ساتھ جھوٹ اور گناہوں کے باعث اس کا ہر عضو ہی گنہگار تھا۔ دوسرے یہ کہ ابو جہل اپنی پیشانی کے بالوں کا بہت خیال رکھتا تھا انہیں سجاتا سنوارتا رہتا تھا اور اس کے ساتھ ساتھ عربوں میں کسی کو پیشانی کے بالوں سے پکڑنا بہت ہی معیوب اور بے عزتی تصور کیا جاتا تھا۔ (152)

ایک اور جگہ ارشادِ بانی ہے جہاں نَوَاصِي (پیشانیوں) کا خصوصی ذکر ہے

يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ۝ (153)

ترجمہ: گنہگار اپنے چہرے سے پہچان لئے جائیں گے اور ان کی پیشانیوں کے بال اور قدم پکڑ لئے جائیں گے

اسی طرح ایک حدیث میں بھی پیشانی کا بھی آپ ﷺ نے خاص ذکر فرمایا: مسند احمد میں امام احمد ایک حدیث بیان کرتے ہیں جس میں حضور اکرم ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”اے میرے پروردگار میں تیرا بندہ ہوں، اور تیرے بندے کا بیٹا اور تیری بندی کا بیٹا ہوں میری پیشانی تیرے ہاتھ میں ہے۔“ (154)

اس حدیث اور اوپر بیان کردہ آیات کے مطابق پیشانی انسان کی رہنمائی میں اہم کردار ادا کرتی ہے۔ اسی وجہ سے پیشانی کے بالوں کے تذکرے کو اہمیت دی گئی۔ مفسرین نے ان آیات کی تفسیر میں ان باتوں کی وضاحت کی لیکن اس بات کی وضاحت نہ کر سکے کہ پیشانی میں کون سا خاص حصہ چھپا ہے جو انسان کے کردار، اس کے رویے اور اس کے سچا یا جھوٹا، صحیح یا غلط ہونے کو کنٹرول کرتا ہے۔ کیونکہ اس بات کی وضاحت صرف جدید طبی تحقیق سے ہی سامنے آ سکتی تھی۔ آج کی طبی تحقیق نے بتایا کہ انسانی دماغ کے کئی حصے ہیں جن کی مدد سے انسان مختلف کام سرانجام دے پاتا ہے۔ پیشانی کے بالکل پیچھے والے حصے کو پری فرنٹل کورٹیکس (Pre-Frontal Cortex) کہا جاتا ہے۔ اس کا بنیادی کام اور ذمہ داری انسانی کردار کی بناوٹ ہے اس کے ساتھ ساتھ اس کا اثر انسان کی قوت فیصلہ پر بھی پڑتا ہے۔

انسانی دماغ اور اس کے مختلف حصوں کی برقی جانچ سے یہ پتہ لگایا جاسکا ہے کہ ایسے مریض اور جانور جن کی پیشانی کسی حادثے کے باعث زخمی یا خراب ہو جائے تو اس شخص یا جانور کا رویہ یکسر تبدیل ہو سکتا ہے وہ کسی غیر اخلاقی حد تک گر سکتا ہے اس کی

یادداشت جاسکتی ہے اور وہ اپنے ذہن سے مسائل حل کرنے سے قاصر ہو سکتا ہے۔
 دماغ کے فرعل لوب (جس میں پری فرعل کارٹیکس شامل ہوتا ہے) کو جھوٹ
 بولنے کی شروعات کا مرکز مانا جاتا ہے۔ دماغ کی تمام ایسی سرگرمیاں جن سے جھوٹ کو
 تقویت ملے یہاں سے شروع ہوتی ہیں اور پھر پیغام رساں اعضاء اس عمل کو انجام
 دیتے ہیں۔ دماغ کا یہ حصہ غیر اخلاقی حرکات کا موجب بھی تصور کیا جاتا ہے۔ (155)

اس ساری طبی سائنس کی تفصیل کے بعد قرآن کی آیات اور نبی کریم ﷺ کی
 حدیث میں ناصیہ یا نواصی کے خصوصی ذکر کی وجہ سمجھنے کے قابل ہوئے ہیں کہ پیشانی کے
 بالوں کو سزا دینے کی حقیقت کیا ہے اور کس وجہ سے خاص طور پر صرف پیشانی کے بالوں
 سے پکڑ کر ہی گھسیٹنے اور سزا دینے کے پیچھے راز کیا ہے۔ اس سے پہلے ناصیہ اور نواصی کے
 خصوصی ذکر کی وجہ صرف عربوں کے رواج تک ہی محدود تھی جسے قدیم مفسرین نے بیان
 کیا۔

15۔ اُمَمٌ اَمْثَالُکُمْ (انسان اور حیوانی برادری)

قرآن کریم میں اکثر مقامات پر پرندوں اور دیگر حیوانات کا تذکرہ کیا گیا ہے
 جو حضرت ابراہیمؑ، حضرت یوسفؑ، حضرت داؤدؑ، حضرت سلیمانؑ اور حضرت عیسیٰؑ کے
 واقعات کے دوران ملتے ہیں۔ اسی طرح انسان، زمین پر حیوانی برادریوں اور
 آسمان میں پرندوں کے غولوں سے متعلق ارشاد ربانی ہے جو حیوانی طرز عمل کے
 اشتراک کی نشاندہی کرتا ہے:

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَلِیْرٍ یَّطِیْرُ بِجَنَا حَیْهِ إِلَّا اُمَمٌ اَمْثَالُکُمْ... (156)

ترجمہ: اور نہیں ہے کوئی چلنے والا زمین میں اور نہ ہی کوئی پرندہ کہ اڑتا ہے اپنے دونوں

بازوؤں سے مگر ہر ایک امت ہے تمہاری طرح

اس آیت میں قدیم مفسرین نے انسان، دیگر زمینی حیوانات اور پرندوں میں مشترک حیوانی طرز عمل کی وضاحت نہیں کی بلکہ اس کا سرسری جائزہ پیش کیا کہ انسان کی طرح دیگر زندہ چیزیں بھی حیوانی تقاضے رکھتی ہیں۔ لیکن تفسیر میں ان مشترک حیوانی تقاضوں کی وضاحت نہیں کی اور یہ بات اشتباہ میں چھوڑ دی کیونکہ ان کے لئے اس کی مکمل وضاحت کرنا ممکن نہ تھا لیکن جب جدید سائنس نے حیوانی طرز عمل کا جائزہ لیا تو معلوم ہوا کہ حقیقی طور پر حیوانی برادری کا وجود ہے اور سائنس نے یہ بھی تسلیم کیا کہ برادری کی تنظیم قائم ہے مثال کے طور پر شہد کی مکھی، جس پر سب سے زیادہ کام کیا گیا ہے اور چیونٹیاں۔ ان دونوں کا ذکر قرآن کریم میں صراحت کے ساتھ کیا گیا ہے اور ان دونوں کے ناموں پر قرآن پاک کی سورتیں النحل اور النمل ہیں۔

شہد کی مکھی کے منظم اور برادری میں کام کرنے کے چند شواہد

- ۱۔ چھتہ بنانے میں مہارت
- ۲۔ راہ ڈھونڈنے کی صلاحیت اور دیگر مکھیوں کو سمت اور جگہ بتانے کا طریقہ
- ۳۔ ایک جگہ بھیڑ کی طرح رہنا
- ۴۔ چھتوں میں نمی اور ہوا کی آمد و رفت کے انتظام کو منظم کرنا: شہد کی مکھیوں میں ایک خاص گروہ ہوتا ہے جو سال کے دس ماہ میں چھتے کا درجہ حرارت 35 ڈگری سینٹی رکھتا ہے بصورت دیگر شہد خراب ہو جائے۔ (157)
- ۵۔ چھتے کے داخلی دروازے پر محافظوں کا کھڑا ہونا، جو بیرونی مادے یا کیڑے مکوڑے کو اندر داخل ہونے سے روکتے ہیں۔

۶۔ اگر کوئی بڑی چیز چھتے میں داخل ہو جائے جسے باہر نکالنا ممکن نہ ہو تو اس چیز کو حنوط کر لیا جاتا ہے

شہد کی مکھی کی یہ مختلف خصوصیات حیوانی برادری کی تنظیم کی نشاندہی کرتی ہیں جو آیت قرآنی کی تفصیلی تفسیر ہیں جو قدیم تفسیروں میں دکھائی نہیں دیتی۔

اسی طرح چیونٹیاں بھی گروہ کی شکل میں رہتی ہیں۔ سائنسی تحقیق نے ثابت کیا ہے کہ چیونٹیوں کا طرز زندگی انسانوں سے بہت زیادہ ملتا ہے وہ بھی انسانوں کی طرح اپنے مردے کو دفن کرتی ہیں۔ ان میں انتہائی نظم و ضبط کے ساتھ آپس میں تقسیم کار عمل میں آتا ہے، کام کرنے والی چیونٹیوں کی جماعت پر ایک نگران ہوتا ہے وہ کام کرتے ہوئے ایک دوسرے سے پیغامات کا تبادلہ بھی کرتی ہیں اور ایک دوسرے کو کام کے سلسلے میں ہدایات بھی دیتی ہیں، ان کا ایک منظم بازار بھی لگتا ہے جہاں وہ ایک دوسرے سے اشیائے خورد و نوش کا تبادلہ کرتی ہیں۔ موسم سرما کے لئے رزق اکٹھا کرتی ہیں اور اس کی حفاظت کرتی ہیں اگر اکٹھا کی ہوئی خوراک میں نمی پیدا ہو جائے تو اسے باہر نکال کر دھوپ میں سکھایا جاتا ہے۔ چلتے ہوئے ہر دستے کا ایک سردار ہوتا ہے۔ یہ دستہ دوران سفر ایک رفیق مادے سے راستے میں لکیر بناتا جاتا ہے اور خوراک جمع کرنے کے بعد واپس اسی لکیر پر چلتا ہوا واپس آ جاتا ہے۔ (158)

چیونٹیوں کے پیغامات کے تبادلے کی خصوصیت کو قرآن ان الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ لَا قَالَتْ نَمْلَةٌ "يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمٌ وَجُنُودُهُ لَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ" (159)

ترجمہ: یہاں تک کہ جب پہنچے چیونٹیوں کے میدان پر، کہا ایک چیونٹی نے اے چیونٹیو! گھس جاؤ اپنے گھروں میں نہ پیس ڈالے تم کو سلیمان اور اس کی فوجیں اور ان کو خبر بھی نہ ہو

چیونٹیوں کی جماعت کے حضرت سلیمانؑ کی فوج سے بچنے کے واقعے کو زمانہ ماضی میں خیالی قصہ سمجھا گیا مگر آج سائنسی تحقیق نے انکشاف کیا ہے کہ چیونٹیاں واقعتاً اپنے پیغامات کا تبادلہ کرتی ہیں وہ بھی ارتعاشات استعمال کر کے۔ جدید سائنس اس اہم قرآنی انکشاف کو 2009ء میں پاسکی۔ (160)

اسی طرح ہمارے گرد و پیش میں ایسے واقعات موجود ہیں جو ہمارے محدود دائرہ سماعت سے کہیں بالاتر ہیں مگر اس کے باوجود انہیں اخذ کیا جاسکتا ہے۔ انسان نے جدید سائنس کی مدد سے ایسے آلات ایجاد کر لئے ہیں جن سے وہ ایک مکھی کے چلنے کی آواز میلوں دور سے اس طرح سن سکتا ہے جیسے وہ اس کے کان کے پردہ پر رینگ رہی ہو حتیٰ کہ وہ کائناتی شعاعوں (Cosmic Rays) کے تصادم تک کوریکارڈ کر لیتا ہے۔ اس طرح کے آلات اب کثرت سے انسان کو حاصل ہو چکے ہیں جو یہ بات ثابت کرتے ہیں کہ اخذ اور سماعت کی ایسی صورتیں بھی ممکن ہیں جو معمولی حواس کے ذریعے ایک شخص کے لئے ناممکن اور ناقابل قیاس ہوں۔ (161)

قرآن کریم نے پرندوں کے بارے میں مزید اشارے اس طرح کئے۔ ارشاد خداوندی ہے:

أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْاءِ السَّمَاءِ ط مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ (162)

ترجمہ: کیا نہیں دیکھے اڑتے پرندے حکم کے باندھے ہوئے آسمان کی ہوا میں، کوئی نہیں تھام رہا ان کو سوائے اللہ کے، اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کو جو یقین لاتے ہیں۔

اس آیت میں پرندوں میں موجود بہت سی نشانیوں کا ذکر کیا گیا ہے جو حیوانی برادری کے مشترک اوصاف کی غمازی کرتا ہے۔ جدید سائنس اور تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ

- ☆ بعض پرندے مثلاً کبوتر سورج کی شعاعوں کی مدد سے اپنا راستہ ڈھونڈتے ہیں۔
- ☆ کچھ اقسام کے پرندے رات کے اندھیرے میں اپنا راستہ چاند اور ستاروں کی مدد سے متعین کرتے ہیں اور ہزار ہا میلوں کا سفر طے کرتے ہیں۔ (163)

پرندوں کی نقل مکانی، حیوانی برادری میں پرندوں کی سب سے بڑی نشانی ہے جس پر سائنسی تحقیق نے بہت زیادہ روشنی ڈالی ہے۔ جن میں سے درج ذیل نکات اہم ہیں۔

- ☆ پرندے بغیر کسی تحفظ اور کسی مشینری کے ہزاروں میل دور سفر کرتے ہیں۔
- ☆ ترک وطن کے لئے بغیر تجربے اور مہارت، سمت کا تعین کرتے ہیں۔
- ☆ ترک وطن کے وقت تمام پرندے ایک جگہ موجود نہیں ہوتے لیکن یہ سارے پرندے پہلے ایک مقام پر اکٹھے ہوتے ہیں پھر دوسری جگہ جاتے ہیں۔
- ☆ جس راستے سے نقل مکانی کرتے ہیں اسی راستے سے واپس آتے ہیں۔
- ☆ اڑتے ہوئے گرم جسم کو ٹھنڈا کرنے کے لئے وہ اپنے پر پھیلا لیتے ہیں، اس طرح آرام کر لینے کے بعد اپنے جسموں کو ٹھنڈا کر لیتے ہیں۔
- ☆ مضبوط پرندے مخالف ہوائی لہروں کے مقابلے میں ڈھال بن کر اڑتے ہیں اور

یوں کمزور پرندوں کے لئے راستہ بناتے ہیں۔

☆ کچھ پرندے مثلاً مرغابیاں انتہائی بلندی پر اڑتے ہیں کیوں بلندی پر ہوا کم کثیف ہوتی ہے۔

☆ طوفان سے بچنے کے لئے اپنی سمت تبدیل کر لیتے ہیں۔ (164)

مزید برآں جدید سائنس نے ثابت کیا ہے کہ پرندے زمین کے مقناطیسی میدان سے فائدہ اٹھا کر اپنا راستہ تلاش کرتے ہیں۔ ایک نظریہ یہ ہے کہ پرندوں کے اجسام میں بھی قطب نما لگا ہوتا ہے۔ ایک اور نظریہ ہے کہ چونکہ پرندوں کی ارواح کو قیامت کے دن حساب کتاب نہیں دینا اس لئے ہو سکتا ہے کہ وہی روحیں بار بار واپس آتی ہوں اس لئے وہ ان تمام راستوں اور جگہوں سے واقفیت رکھتے ہیں۔

16۔ قمر (چاند) اور نور (عکسی روشنی)

زمانہ قدیم میں یہ سمجھا جاتا تھا کہ چاند میں سے اس کی اپنی روشنی پھوٹتی ہے لیکن قرآن نے اس بات کی تردید کرتے ہوئے چاند کی روشنی کے متعلق درج ذیل آیات میں اس کی روشنی کو نور یعنی عکسی روشنی بتایا۔ اس ضمن میں درج ذیل آیات ملاحظہ ہوں:

۱۔ تَبَرَّكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ○ (165)

ترجمہ: بڑی برکت ہے اس کی جس نے بنائے آسمان میں برج اور رکھا اس میں

چراغ اور چاند اجالا کرنے والا

۲۔ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا... (166)

ترجمہ: وہی ہے جس نے بنایا سورج کو چمک اور چاند کو اجالا

۳۔ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝ (167)

ترجمہ: اور رکھا چاند کو ان میں اجالا اور رکھا سورج کو چراغ جلتا ہوا

۴۔ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۝ (168)

ترجمہ: اور بنایا ایک چراغ چمکتا ہوا

مذکورہ بالا آیات میں شمس یعنی سورج کی روشنی کے لئے سراج اور وہاج کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں جن کا مطلب ہے ایسی چیز جو خود جلتی ہے، مشعل، جلتا ہوا چراغ وغیرہ۔ (169)

یہ الفاظ سورج کی روشنی کے لئے انتہائی موزوں ہیں کیونکہ سورج احتراق کے عمل کی بدولت روشنی اور حرارت مہیا کرتا ہے اور روشنی بھی وہ جو اس کے اندر آتش گیری کے بعد پھوٹتی ہے۔ (170)

اور چاند کی روشنی کے لئے منیر اور نور کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں جو چاند کی روشنی کے لحاظ سے انتہائی موزوں ہیں۔ منیر کا مطلب ہے وہ جسم جو کہ منعکس شدہ روشنی دیتا ہو۔ چاند کا منیر ہونا چاند کی اصل ماہیت کے مطابق ہے جو خود روشنی نہیں دیتا بلکہ محض سورج کی روشنی کو منعکس کرتا ہے۔ (171)

قابل ذکر بات یہ ہے کہ سورج اور چاند کے لئے استعمال کئے گئے تمام الفاظ شمس، سراج، وہاج، قمر، منیر اور نور واحد کے صیغہ میں ہیں اس کا مطلب ہے کہ سورج کی خصوصیات چاند میں نہیں اور چاند کی خصوصیات سورج میں نہیں۔

چاند کے لئے استعمال الفاظ میں چاند کو نور اور منیر کہہ کر روشن تو قرار دیا گیا

لیکن روشنی کا منبع اور مصدر قرار نہیں دیا گیا۔ (172)

اسی طرح سورج کو وہاج، سراج اور ضیاء کہہ کر نظام شمسی میں روشنی کا منبع قرار دیا گیا ہے۔

یہ حقیقت کہ سورج روشنی کا منبع ہے اور چاند کی اپنی روشنی نہیں بلکہ سورج کی روشنی کا انعکاس ہے جدید سائنسی تحقیق سے معلوم ہوئی اس وجہ سے نظام شمسی میں چاند گرہن بھی ہوتا ہے۔ اس تحقیق سے پہلے قدیم مفسرین اس نکتہ کی وضاحت نہ کر سکے۔

17۔ قمر (چاند) اور اتساق (پانی کا کھینچنا)

انگریزی لفظ Tide جس کا اردو میں ترجمہ 'لہر' کیا جاتا ہے پانی میں اتار چڑھاؤ کے لئے مخصوص ہے۔ یہ لہریں چاند کی کشش کے باعث پیدا ہوتی ہیں۔ چھوٹے پیمانے پر یہ لہریں بڑی جھیلوں میں پیدا ہوتی ہیں۔

لہروں کے پیدا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ چاند اور زمین دونوں ایک دوسرے کو اپنی طرف کھینچتے ہیں۔ چاند کی کشش ہوتی ہے کہ زمین پر موجود ہر چیز کو اپنی طرف کھینچ لے لیکن اللہ تعالیٰ نے زمین میں اتنی قوت رکھی ہے کہ وہ پانی کے سوا ہر چیز کو روک لے۔ پانی چاند کی کشش کی وجہ سے ہر وقت حرکت میں رہتا ہے اور زمین اس کو روک نہیں پاتی اور چاند پانی کو اپنی طرف کھینچ لینے کی کوشش کرتا ہے اور یہ کشش مخصوص دنوں میں زیادہ ہو جاتی ہے۔ (173)

ہر روز زمین پر دو قسم کے مد و جزر وقوع پذیر ہوتے ہیں

۱۔ مد و جزر اکبر High Tides

۲۔ مد و جزرا صغر Low Tides

سمندر ہر وقت مد و جزرا کبرا اور مد و جزرا صغر کی کیفیت میں رہتا ہے۔ دو مد و جزر ہونے میں تقریباً 12 گھنٹے اور 25 منٹ کا فرق ہوتا ہے۔ چاند کی کشش کے باعث ہوا اور کشش کرنٹ پانی کی سطح کو تیز چلا کر موجوں میں تبدیل کر دیتی ہیں۔ چاند کی کشش سمندر کو چاند کی سمت میں اچھال دیتی ہے۔ سورج، چاند اور زمین کی کشش کی وجہ سے سمندر کی سطح روزانہ تبدیل ہوتی ہے۔ چونکہ چاند زمین کے گرد اور دونوں (چاند اور زمین) سورج کے گرد گھومتے ہیں اس لئے یہ تمام کششیں مل کر دنیا کے سمندروں کے اتار چڑھاؤ کا سبب بنتی ہیں۔ جب چاند اور سورج ایک لائن میں آجائیں تو اس کشش میں حیرت انگیز طور پر اضافہ ہو جاتا ہے تو اس سے بہت بڑی اور بہت ہی چھوٹی لہریں بنتی ہیں جنہیں سپرنگ ٹائیڈز (Spring Tides) کا نام دیا گیا ہے اور جب چاند اور سورج ایک لائن میں نہ ہوں تو کشش کی دونوں بڑی قوتیں ایک دوسرے کو قطع کرتی ہیں جس کے باعث عام لہریں وجود میں آتی ہیں جنہیں نیپ ٹائیڈز (Neap Tides) کہا جاتا ہے۔ اس طرح مختلف حالات یعنی چاند کی مختلف تاریخوں میں مد و جزر کی کیفیات مختلف ہوتی ہیں۔ (174)

جدید سائنس نے ثابت کیا ہے پانی کی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقلی چاند کے باعث ہی ہوتی ہے۔ چاند صرف سمندر پر ہی اثر انداز نہیں ہوتا بلکہ ٹھوس زمین پر بھی اپنا اثر رکھتا ہے اس لئے لازمی طور پر زمین پانی کی حرکت میں بھی عمل اثر انداز ہوتا ہے اور زیر زمین پانی کی رگوں میں حرکت کرتا ہے اور یوں زیر زمین پانی کا خزانہ مختلف زیر زمین چینل (Channel) میں گردش کرتا ہے۔ ان جدید تحقیقات سے قرآن کریم کی آیت کریمہ کے معنی کی وضاحت ہوتی ہے جسے پہلے مفسرین نے صرف لغوی

معنی سے بیان کیا تھا۔ ارشادِ ربانی ہے :

وَالْقَمَرَ إِذَا اتَّسَقَ ۝ (175)

ترجمہ : اور قسم ہے چاند کی جب وہ پانی کو کھینچتا ہے۔

اس آیت میں چاند کی اس حالت کو بطور گواہ پیش کیا گیا جب کہ وہ سقے کا کام کرے۔

اسی طرح سَقَايَة : پانی پلانے کا پیشہ اور سُقِيَ یعنی پانی دینا اور استسقاء کا معنی بارش مانگنا۔ (176)

اس لئے بارش کے لئے جو نماز ادا کی جاتی ہے اسے نماز استسقاء کہا جاتا ہے۔

حضرت موسیٰؑ کے واقعے میں قرآن میں ارشاد ہے :

وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ... (177)

ترجمہ : اور جب موسیٰؑ نے اپنی قوم کے لئے بارش مانگی۔

قدیم تراجم اور تفاسیر میں آیت وَالْقَمَرَ إِذَا اتَّسَقَ کا مطلب رویتی انداز میں یہی

بتایا گیا ہے 'اور چاند کی (قسم) جب وہ پورا ہو جاتا ہے۔'

اس روایتی ترجمے میں ایک شاندار کائناتی انکشاف کافی عرصے تک منکشف نہ

ہو سکا اور مبہم رہا لیکن جدید سائنسی تحقیق نے قرآن کی آیت کے اس عظیم انکشاف کو سامنے

لا کر قرآن کریم کے اصل مفہوم کی وضاحت کی اور آیت کے مفہوم کو کائنات کے ایک

عظیم اصول قدرت سے وابستہ کیا۔

18۔ رکوب طبقات (فضاء میں انسان کا تذریجی ارتقاء)

زمانہ قدیم میں چاند کو صرف دُور سے دیکھا ہی جاسکتا تھا اور صرف محاوروں میں استعمال ہوتا تھا کسی نے سوچا بھی نہیں ہوگا کہ اس اتنے دور فلکی جسم پر انسانی قدم رکھے جاسکتے ہیں لیکن قرآن نے ایسا ہونے کے متعلق چودہ سو سال پہلے ہی ان الفاظ میں مطلع کر دیا تھا

لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ (178)

ترجمہ: کہ تم کو چڑھنا ہے سیڑھی پر سیڑھی

قدیم مفسرین نے اس آیت میں درجات کی تفسیر نظام فلکی سے ہٹ کر انسان کی روحانی زندگی، نیک لوگوں کا ایک جنت سے دوسری جنت کی جانا، ایک حالت سے دوسری حالت میں جانا اور بعض نے انسان کی دنیا میں مرحلہ وار ترقی یا ارتقاء کو بیان کیا ہے کیونکہ ان کے خیال میں انسان کا اتنے فاصلے تک سفر کی بات آئی ہی نہیں ہوگی۔ اس لئے انہوں نے آیت کے مفہوم کو نظام فلکی سے ہٹ کر دوسرے رخ میں موڑ دیا۔

مذکورہ آیت کے سیاق و سباق میں نہ صرف زمین سے چاند کی طرف سفر، بلکہ زمین سے دوسرے سیاروں یا کہکشاؤں میں جانے کا اشارہ بھی ہو سکتا ہے۔ (179)

آیت میں انسان کے درجہ بدرجہ نظام فلکی میں اوپر جانے کا ذکر ہے۔ جدید سائنسی ٹیکنالوجی کی بدولت انسان 1969ء میں پہلے چاند تک پہنچا اور اب حال ہی میں مریخ پر اپنا مشن بھیج چکا ہے اس کے ساتھ ساتھ مزید آگے جانے کی جستجو بھی جاری ہے۔ اس طرح انسان کی چاند، مریخ اور دیگر سیاروں طرف درجہ بدرجہ رسائی نے اس آیت مبارکہ کو بھی متشابہات سے محکمت میں تبدیل کر دیا ہے۔

نظام فلکی میں چاند اور دوسرے سیاروں تک انسان کی رسائی کی پیش گوئی دیگر آیات میں بھی موجود ہے مثلاً سورۃ یوسف کے آخری رکوع میں ارشاد خداوندی ہے :

وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ○ (180)

ترجمہ : اور فضاء اور زمین پر اللہ کی بے شمار نشانیاں ہیں جن پر وہ لوگ اپنے قدم رکھتے ہوئے گزریں گے لیکن پھر بھی راہ حق نہیں پاسکیں گے ۔

19۔ اِهْلَةُ (کئی چاند)

چاند کے بارے میں قرآن مجید کا ارشاد ہے :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِهْلَةِ ط قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ... (181)

ترجمہ : آپ سے پوچھتے ہیں حال نئے چاندوں کا ، کہہ دیجئے کہ یہ اوقات مقرر ہیں لوگوں کے واسطے اور حج کے واسطے

اس آیت میں لفظ اِهْلَةُ یعنی جمع کے صیغے میں استعمال ہوا ہے ۔ بظاہر اس کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ ہر ماہ نکلنے والے چاند یعنی محرم ، صفر ، ربیع الاول وغیرہ کے شروع میں نکلنے والے چاندوں کو جمع کے طور پر لیا گیا ہے ۔ یا یوں کہا جاسکتا ہے کہ چاند کی مختلف صورتوں کی وجہ سے جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے یعنی پہلی تاریخ اور چودھویں کے چاند تک اور اسی طرح آخری تاریخ تک چاند جو شکلیں تبدیل کرتا ہے اجتماعی طور پر ان سب کے لئے جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے کیونکہ اوقات کی شناخت سے مراد یہ معلوم کرنا بھی ہو سکتا ہے کہ مہینے کی کون سی تاریخ ہے اور حج ، رمضان اور عید وغیرہ میں کتنے دن باقی ہیں

وغیرہ۔

چونکہ چاند اصل میں تو ایک ہے صرف شکلیں تبدیل کرتا ہے۔ لیکن جدید سائنس کی روشنی میں دیکھا جائے تو اہلۃ کا مطلب ایک بہت بڑا سائنسی انکشاف ہے۔ اور معلوم ہوتا ہے کہ اس نظام شمسی کے بہت سے چاند ہیں لیکن زمین پر بسنے والوں کے لئے صرف ایک چاند ہے جو انہیں دکھائی دیتا ہے اور اسی سے وہ اپنے اوقات کا تعین کرتے ہیں۔ سائنسدان کہتے ہیں کہ مشتری کے بارہ چاند ہیں جن میں سے چار تو عام طور پر دیکھے جاسکتے ہیں، زحل کے گرد نو اور یورینس کے گرد پانچ چاند بتائے جاتے ہیں اسی طرح دیگر تمام سیاروں کے کل ملا کر 64 چاند بتائے جاتے ہیں۔ (182)

جدید سائنس قرآن کی ایک سے زائد چاند ہونے کی تصدیق کرتی ہے اس سلسلے میں وقت کے ساتھ ساتھ نئی معلومات کا اضافہ ہوتا رہے گا اور یوں قرآن کے لفظ اہلۃ کے مفہوم کی مزید وضاحت ہوگی۔

20۔ قمیص یوسف اور رد بصر (یوسف کی قمیص اور بصارت کا واپس لوٹ آنا)

حضرت یوسفؑ کے حالات زندگی کے دوران قرآن کریم نے ان کی قمیص کے بارے میں خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ قرآن کریم کا اعجاز ہے کہ جب کسی ایسی چیز کا ذکر مقصود ہو جس میں کوئی نہ کوئی راز پنہاں ہو تو اسے خاص انداز سے بیان کیا جاتا ہے تاکہ اسے پڑھنے والا سوچنے پر مجبور ہو جائے کہ اس میں ایسی کیا خاص بات ہے جس کا ذکر کیا گیا ہے۔ قرآن حکیم میں بیان کردہ انبیاء کے معجزات میں کوئی نہ کوئی سائنسی راز

موجود ہوتا ہے اور کوئی ایسی بات نہیں ہوتی جسے عقل یا سائنس سے ثابت نہ کیا جاسکے۔

اپنی قمیص کے بارے حضرت یوسفؑ نے اپنے بھائیوں سے فرمایا

إِذْ هَبُوا بَقْمِصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا... (183)

ترجمہ: لے جاؤ یہ کرتا میرا اور ڈالو اس کو منہ پر میرے باپ کے کہ چلا آئے آنکھوں سے دیکھتا ہوا۔

پھر جب وہ واپس پہنچے اور انہوں نے ایسا ہی کیا جیسا کہ حضرت یوسفؑ نے ان سے فرمایا تھا تو ان کے کہنے کے مطابق حضرت یعقوبؑ کی بینائی واپس آگئی جس کا ذکر قرآن ان الفاظ کے ساتھ کرتا ہے۔

فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ الْفَتَىٰ عَلَىٰ وَجْهِهِ فَاذْتَدَّ بَصِيرًا... (184)

ترجمہ: پھر جب پہنچا خوشخبری والا، ڈالا اس نے وہ کرتہ اس کے منہ پر پھر لوٹ کر ہو گیا دیکھنے والا

حضرت یعقوبؑ کی بینائی حضرت یوسفؑ کے غم میں رونے کی وجہ سے چلی گئی تھی اور ان کی آنکھیں رورور کر سفید ہو گئیں تھیں جن کے بارے میں قرآن میں ارشاد ہے

وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ وَابْيَضَّتْ عَيْنُهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ○ (185)

ترجمہ: اور الٹا پھرا ان کے پاس سے اور بولا اے افسوس یوسف پر اور سفید ہو گئیں آنکھیں اس کی غم سے سو وہ آپ کو گھونٹ رہا تھا

حضرت یوسفؑ کی قمیص بظاہر ایک پیغمبر کی قمیص ہونے کے باعث متبرک ٹھہری اور قدیم مفسرین نے اسے صرف ایک پیغمبر کا معجزہ خیال کیا اور قمیص سے رد بصر کا ہونا صرف

ایک معجزاتی عمل قرار دیا۔ لیکن قیص اور ردبصر کے طبی تعلق کو واضح نہ کر سکے اور وہ مبہم رہا لیکن ڈاکٹر باسط کے طبی انکشاف کے بعد آیت مذکورہ کے مفہوم کی مزید وضاحت ہوئی۔ یہاں ایک بات قابل ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اسی پیغمبر سے ملک مصر کا قانون نہیں تڑوایا بلکہ انہوں نے اپنے بھائی کے سامان میں سونے کا پیالہ رکھوا کر اسے روکنے کی سعی کی کیونکہ وہ ملک کے قانون کے مطابق اسے روک نہیں سکتے تھے اس لئے یہ ممکن نہیں کہ اس معجزہ میں کوئی خاص اور سائنٹیفک بات چھپی ہوئی نہ ہو۔

حضرت یوسفؑ کی قیص سے متاثر ہو کر ایک مصری سائنس دان ڈاکٹر عبدالباسط محمد نے ایک دوائی تیار کی ہے جس کی مدد سے آنکھوں کی درج ذیل بیماریوں کا علاج ممکن ہو گیا ہے۔

- ۱۔ موتیا
- ۲۔ آنکھوں کا روشنی برداشت نہ کرنا
- ۳۔ بڑھاپے کی وجہ سے نظر کا دھندلا جانا
- ۴۔ شوگر کی زیادتی کی وجہ سے آنکھ میں موجود مائع کے زیادہ ہو جانے کی وجہ سے موتیے کا بار بار آ جانا۔
- ۵۔ کسی بہت بڑے صدمے کی وجہ سے، کلوئی رطوبت کی زیادتی جس کی وجہ سے خون میں شوگر کی مقدار بڑھ جانے سے نظر کا دھندلا جانا۔
- ۶۔ کسی دکھ کی وجہ سے متواتر رونے کی وجہ سے آنکھوں کا سفید ہو جانا۔ (186)

ڈاکٹر عبدالباسط محمد اپنی اس ایجاد کے متعلق بتاتے ہیں کہ ایک صبح قرآن پاک کی تلاوت کرتے ہوئے ان کی توجہ سورۃ یوسف کی آیت نمبر 93 اور اس کے بعد کی آیات پر مرکوز ہو گئی جس نے انہیں یہ سوچنے پر مجبور کر دیا کہ اس قیص میں ایسی کیا بات تھی جس

کی وجہ سے حضرت یعقوبؑ کی بیٹائی واپس آگئی؟ (187)

”میں نے کئی تجربات خرکوشوں پر کئے جو کامیاب رہے
اس کے بعد میں نے موٹے کے تقریباً دو سو پچاس مریضوں
کا علاج کیا اور انہیں یہ دوا دو ہفتوں تک دن میں دو بار استعمال
کرائی گئی اور بالآخر مجھے 99% نتائج ملے اور میں نے اپنے
آپ سے کہا کہ یہ تو قرآن کا معجزہ ہے۔“ (188)

حضرت یوسفؑ کی اس قمیص میں کیا تھا جس کے باعث ان کے والد حضرت یعقوبؑ
کی بیٹائی واپس آگئی؟ سوائے پسینے کے کچھ بھی نہیں۔

سوال یہ پیدا ہوا کہ کیا پسینے کے اجزاء میں ایسی خاص دوا ہے جو نظر واپس لا سکتی
ہے؟

اس سوال کے جواب کے لئے ڈاکٹر عبدالباسط محمد نے عام طریقے سے کئے گئے
آپریشن سے حاصل شدہ آنکھوں کے بقایا جات کو پسینے کے مختلف اجزاء میں ملا کر ان پر
تجربات کئے جس پر انہیں یہ نتیجہ ملا کہ یوریا پسینے کا واحد عنصر ہے جسے کیمیائی طور پر تیار کیا
جا سکتا ہے۔ (189)

سورۃ یوسف سے متاثر ہو کر ڈاکٹر عبدالباسط محمد، جن کا تعلق قومی ادارہ تحقیق، مصر
سے ہے، ایسے قطرے بنانے میں کامیاب ہو گئے جن کی مدد سے آنکھوں کی متعدد
بیماریوں کا علاج کیا جا سکتا ہے۔

ڈاکٹر عبدالباسط محمد نے اپنے یہ نتائج متعلقہ امریکی اور یورپی ادارے میں جمع کرائے
جس پر ان دونوں اداروں نے ان کی یہ ایجاد ان کے نام سے منسوب کر دی ہے۔

امریکہ میں اس دوا کا Patent No.52272382 ہے۔ (190)

جبکہ یورپ میں اس کا Patent No. EP0489991 ہے۔ (191)

اس جدید طبی تحقیق سے قبل اس آیت کو صرف ایک معجزہ ہی خیال کیا جاتا تھا لیکن درج بالا تحقیق سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ قرآن حکیم میں کسی واقعے کے دوران کسی بھی بیان شدہ حصے کو خصوصی اہمیت دینے کے پیچھے کوئی نہ کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے اگر اس پر توجہ دی جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیے گئے اشارہ میں سے قدرت کے کسی راز سے پردہ اٹھایا جاسکتا ہے۔

21۔ اَنْظُرُوا اِلٰی اَثْمَرٍ وَّيْنَعِهِ (پھل اور پکنے کے عمل میں غور و فکر)

سبز ذرات (کلوروپلاسٹ) کی بصیرت افروز داستان جنم نہ لیتی اور قرآن کریم کی تصدیق بھی نہ ہو سکتی اگر خوردبین (Microscope) ایجاد نہ ہوتی۔ یہ سبز ذرہ کی جلوہ افروزیوں ہی ہیں جن کے باعث قرآن کریم کی ایک اور آیت مبارکہ کی تصدیق ممکن ہو سکی ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے

...اَنْظُرُوا اِلٰی ثَمَرِهِ اِذَا اَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ط اِنَّ فِيْ ذٰلِكُمْ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝ (192)

ترجمہ: دیکھو ہر ایک درخت کے پھل کو جب وہ پھل لاتا ہے اور اس کے پکنے کو ان چیزوں میں نشانیاں ہیں واسطے ایمان والوں کے

اس آیت مبارکہ میں بطور اشارہ خوردبین کی ایجاد کا حکم دیا گیا ہے۔ عربی زبان میں 'نظر' کے معنی سرسری دیکھنے کے نہیں بلکہ غور سے دیکھنے، غور و فکر کرنے، نظر بصیرت ڈالنے اور پختیم عبرت معائنہ کرنے کے ہیں۔ (193)

دوسری خاص بات جو اس آیت میں ہے کہ اس میں ایمان لانے والوں کے لئے بہت ساری نشانیاں موجود ہیں۔ اسلوب قرآن کے تحت اگر انسان کو کسی آیت میں سے نشانیاں ڈھونڈنے کی ترغیب دی جائے تو اس میں کوئی نہ کوئی خاص مقصد ہوتا ہے۔ اس آیت میں پھل لگنے اور پکنے کے عمل کو غور سے دیکھنے کا حکم ہے اس مقصد کے لئے خوردبین کے بغیر غور سے دیکھنا ممکن نہیں۔ واللہ اعلم

22۔ شہادۃ امرءتین (دو عورتوں کی گواہی)

عدالت میں دستاویزی شہادت کے متعلق اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ
 ...وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ
 مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا
 الْأُخْرَى ط... (194)

ترجمہ: اور گواہ کرو دو شاہد اپنے مردوں میں سے پھر اگر نہ ہوں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں ان لوگوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو گواہوں میں تاکہ اگر بھول جائے ایک ان میں سے تو یاد دلا دے اس کو دوسری

اس آیت کی تفسیر میں قدیم مفسرین نے اس کی حکمت صرف یہ بیان کی ہے کہ بعض اوقات دستاویزی شہادت کے لئے ضرورت پڑنے پر کوئی قابل اعتماد مرد میسر نہ ہونے کی صورت میں گھریلو خاتون کی گواہی کی اجازت دی گئی ہے اور چونکہ خاتون اکیلی عدالت وغیرہ میں مخالف وکیل کی جرح سے گھبرا کر ابہام اور اضطراب میں مبتلا ہو سکتی ہے اس لئے اس کی مدد کے لئے دوسری عورت کا حکم دیا گیا ہے۔ دو عورتوں کی اکٹھی

گواہی کی توجیہ قدیم مفسرین نے روایتی انداز میں کی لیکن اس کی اصل طبی تحقیق ان کی نظر سے اوجھل تھی اور اس میں اشتباہ رہا لیکن عورت اور مرد کے دماغ پر طبی تحقیق کے انکشاف کے بعد دو عورتوں کی شہادت کا مفہوم اور واضح ہوا۔

موجودہ طبی سائنس نے انسانی دماغ پر تحقیق کی اور انڈیانا یونیورسٹی سکول آف میڈیسن نے ایک سروے رپورٹ تیار کی ہے۔ اس رپورٹ کو لاس اینجلس ٹائمز نے 29 نومبر 2000ء کو شائع کیا تھا۔ اس میں برین سکننگ کی جدید ترین ٹیکنالوجی fMRI استعمال کی گئی تھی۔ (195)

اس طبی ریسرچ کے ذریعے یہ معلوم ہوا کہ مرد اپنے دماغ کی ایک جانب سے سنتے ہیں جبکہ عورتیں اپنے دماغ کی دونوں سمتوں کو استعمال کرتی ہیں۔ اس تحقیق سے مزید ثابت ہوا کہ مرد اور عورت کے دماغ یکساں نہیں ہیں جس کی وجہ سے

۱۔ دونوں کے دیکھنے اور سننے میں فرق ہے۔

۲۔ مرد کسی ایک چیز پر توجہ آسانی سے مرکوز کر سکتا ہے جبکہ عورت اپنے دماغ کی بناوٹ کی بنا پر ایسا نہیں کر سکتی بلکہ اس کا فوکس پھیل جاتا ہے۔

۳۔ مرد کا مرکز توجہ ایک چیز ہوتی ہے اور عورت کے مرکز توجہ میں کئی چیزیں ہوتی ہیں۔ (196)

اس جدید طبی تحقیق سے ثابت ہوا ہے کہ مرد اور عورت کی ذہنی ساخت میں تخلیقی فرق ہے اس لئے ان کی گواہی میں فرق رکھا گیا ہے اور یہ حکم ایک ایسی ہستی کی ہدایت پر ہے جو انسان کی رگ رگ، نس نس اور خلیہ خلیہ سے واقف ہے اور جانتی ہے کہ اس کے لئے کیا مناسب ہے اور کیا نامناسب۔ (197)

23۔ نضج جلود و تغیرھا (چمڑے کا جلنا اور اس کی تبدیلی)

کئی صدیوں تک یہ خیال کیا جاتا رہا کہ سارا جسم درد محسوس کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے اور درد کی حس کا تعلق صرف دماغ سے ہے۔ اب علم الاعضاء نے دریافت کیا ہے کہ چند مخصوص رگیں ہی درد کی شدت اور دیگر اقسام کی سنسنی مثلاً چھن، ٹھنڈک، گرمی اور ملائم یا سخت اشیاء کو محسوس کر سکتی ہیں اور درد کو محسوس کرنے والے خلیے جلد کے اندر موجود ہوتے ہیں۔

اور انسانی جسم میں بنیادی طور پر تین قسم کی حیات پائی جاتی ہیں۔

۱۔ چھونے یعنی ملائم ہونے اور سخت ہونے کی حس: اس کی ذمہ دار رگوں کو

Meissner اور Merkels کہا جاتا ہے۔

۲۔ درد کی حس: اس کی ذمہ دار رگوں کے سرے ہوتے ہیں۔

۳۔ حرارت اور ٹھنڈک کی حس: اس کی ذمہ دار رگ کو Ruffini

Cylinders کہا جاتا ہے۔

طبی تحقیق کے مطابق انسان کو سب سے زیادہ درد اور تکلیف جلد کے اوپر والے حصے کے جل جانے سے ہوتی ہے۔ اگر جلد گوشت یا ہڈی تک جل جائے تو تکلیف اور درد کم محسوس ہوتا ہے بہ نسبت جلد کے جلنے سے۔

کیونکہ جدید طب نے یہ دریافت کیا ہے وہ اعصاب جو درد کا ادراک کرتے ہیں، خواہ درد چوٹ لگنے، جلنے یا شدید گرمی یا سردی کی وجہ سے ہو، فقط جلد میں پائے جاتے ہیں، یعنی اگر جسم میں سوئی چھوئی جائے تو درد صرف جلد کی سطح پر ہوگا لیکن اگر سوئی جلد سے آگے گزار دی جائے تو بقیہ گوشت میں فی الواقع درد نہیں ہوگا۔ (198)

اسی طرح آپریشن کے لئے جب انسان کی جلد کو کاٹا جاتا ہے تو اس وقت درد کا احساس ہوتا ہے لیکن اس کے بعد آپریشن کے دوران باقی پورے عمل میں درد کی شدت کا احساس یا تو کم ہوتا ہے یا بالکل نہیں ہوتا اس جدید تحقیق کی طرف اشارہ قرآن کریم بہت پہلے کیا۔ ارشاد خداوندی ہے :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا ط كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ... (199)

ترجمہ: بے شک جو منکر ہوئے ہماری آیتوں سے ہم ان کو ڈالیں گے آگ میں جس وقت جل جائے گی کھال ان کی تو ہم بدل دیں گے ان کو اور کھال تاکہ چکھتے رہیں عذاب

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منکرین کی کھالوں کو صرف جلانے کا ذکر نہیں کیا بلکہ فرمایا جب ان کی کھالیں گل جائیں گی تو انہیں نئی کھالیں جو پوری طرح کام کر رہی ہوں گی اور اس کی تمام درد محسوس کرنے والی رگیں کام کر رہی ہوں گی، دی جائیں گی تاکہ وہ عذاب کا مزا بار بار چکھیں۔ کیونکہ اگر ان کی کھال ایک ہی دفعہ ہڈیوں تک جل جائے تو پھر تو انہیں مزید تکلیف نہیں ہوگی۔

اسی وجہ سے جب کوئی ڈاکٹر جلنے والے مریض کے زخموں کا معائنہ کرتا ہے تو وہ سوئی چھو کر Degree of Burn کا تعین کرتا ہے۔ اگر مریض کو درد محسوس ہو تو ڈاکٹر کو مسرت ہوتی ہے، کیونکہ یہ اس بات کا مظہر ہے کہ جلنے کے زخم سطحی ہیں اور درد کا احساس کرنے والے خلیے صحیح ہیں۔ اس کے برعکس اگر مریض بالکل درد محسوس نہیں کرتا تو طے ہو جاتا ہے کہ جلنے کا زخم گہرا ہے اور درد محسوس کرنے والے خلیے تباہ ہو چکے ہیں۔ (200)

شیاگنگ مائے یونیورسٹی، تھائی لینڈ کے اناٹومی ڈیپارٹمنٹ کے چیئر مین پروفیسر میگاٹھٹ نیجاسن نے درد محسوس کرنے والے خلیوں کے بارے میں تحقیق پر بہت سا وقت صرف کیا ہے۔ شروع میں انہیں یقین نہیں آتا تھا کہ قرآن پاک نے یہ طبی سائنسی حقیقت بہت پہلے بیان فرمائی ہے، بعد ازاں اس نے طبی تحقیق سے اس قرآنی آیت کی تصدیق کی۔ (201)

پروفیسر نے اس آیت کی صحت سے متاثر ہو کر ریاض میں قرآن و سنت کے سائنسی آثار کے موضوع پر منعقد کی جانے والی آٹھویں سعودی میڈیکل کانفرنس کے موقع پر اسلام قبول کر لیا۔ (202)

24۔ البحرین ، لا یبغیان (دو سمندروں کا ملنا لیکن وہ خلط ملط نہیں ہوتے)

دو سمندر جب آپس میں ملتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کا پانی آپس میں مل گیا ہے اور ان کے خواص بھی آپس میں مل جائیں گے۔ لیکن ایسا نہیں ہوتا اور دو سمندر آپس میں ملتے ہیں لیکن دونوں پانی ایک دوسرے میں خلط ملط نہیں ہوتے بلکہ ان کے درمیان حد فاصل قائم رہتا ہے۔ یہ تحقیق آج کے دور میں سائنس نے کی لیکن اس کی اطلاع قرآن کریم میں بہت پہلے درج ذیل آیات میں دی گئی ہے :

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا

وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ○ (203)

ترجمہ: اور وہی ہے جس نے ملے ہوئے چلائے دو دریا یہ میٹھا ہے پیاس بھجانے والا اور یہ کھاری ہے کڑوا۔ اور رکھا ان دونوں کے بیچ پردہ اور آڑ روکی ہوئی۔

ایک اور جگہ ارشاد فرمایا

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيْنَ ۝ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيْنَ ۝ (204)

ترجمہ: چلائے دو دریا مل کر چلنے والے۔ ان دونوں میں ہے ایک پردہ جو ایک دوسرے پر زیادتی نہ کرے

ان آیات میں برزخ کا لفظ استعمال ہوا ہے عربی لفظ 'برزخ' کا مطلب ہے آڑ، دیوار، جدا کرنے والی فصیل، دو چیزوں کے بیچ میں روک۔ (205)

قدیم مفسرین نے برزخ کا سطحی معنی کیا اور بتایا کہ دو دریا آپس میں ملتے نہیں۔ لیکن وہ برزخ کی اصل حقیقت کو متعین نہ کر سکے اور پانی کے دو الگ الگ دھاروں کے درمیان برزخ کے مفہوم کو واضح بیان نہ کر سکے یعنی یہ کہ یہ پانی کے دو الگ الگ دریا آپس میں مل کر ایک دوسرے میں گڈمڈ بھی ہو جاتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ ان دو کے درمیان آڑ یا دیوار بھی کھڑی ہے (206)

یہ حقیقت جدید سائنسی تحقیق سے آشکار ہوئی جس سے برزخ کا صحیح مفہوم واضح ہوا۔ اس قرآنی نکتہ کی مزید وضاحت علم البحار (Oceanography) میں کی جا رہی ہے۔ جدید سائنس قرآن کریم کی ان آیات کی تصدیق کرتے ہوئے ہمیں بتاتی ہے کہ دو دریاؤں یا دو سمندروں کے پانی آپس میں مل کر بھی اپنے اوصاف اور خصوصیات برقرار رکھتے ہیں۔ دونوں پانیوں کا رنگ، بو، مزہ، رقت اور کثافت، حرارت اور برودت حتیٰ کہ ان کے اندر موجود مچھلیاں اور آبی حیوانات تک ایک دوسرے سے مختلف رہتے ہیں۔ (207)

جدید سائنس کہتی ہے کہ جن مقامات پر دو سمندر باہم ملتے ہیں، وہاں ان کے

پانیوں کے مابین ایک پردہ حائل رہتا ہے یہ پردہ انہیں اس طرح تقسیم کرتا ہے کہ ہر سمندر کے پانی کا درجہ حرارت، نمکینی اور کثافت دوسرے سے الگ ہوتے ہیں۔ (208)

سمندر ایک دوسرے پر تجاوز نہیں کرتے یا ایک دوسرے پر نہیں چڑھ جاتے یہ اللہ تعالیٰ کا مقررہ قانون ہے۔ اور وہ یہ کہ سطحی روئیں (Surface Currents) اور زیر آب روئیں (Under Currents) نظریہ مقلب ٹیوب (Communicating Tubes) کے مطابق توازن برقرار رکھتی ہیں۔ مثال کے طور پر بحیرہ احمر کا بہت ہی بھاری اور کثیف پانی بحیرہ روم کے پانی کو بھی بہت نمکین بنا دیتا ہے مگر وہ کسی صورت میں تجاوز نہیں کرتا اور نہ ہی اس کے اوپر بہتا ہے۔ (209)

اسی طرح بحیرہ روم کا پانی آبنائے جبل الطارق یا جبرالٹر کی زیر آب کوہان سے گزر کر بحر اوقیانوس میں داخل ہوتا ہے تو کئی سو کلو میٹر تک تقریباً 1000 میٹر کی گہرائی میں اس طرح بہتا چلا جاتا ہے کہ اس کی گرم، نمکین اور کم کثیف ہونے کی خصوصیات برقرار رہتی ہیں۔ (210)

اگرچہ ان سمندروں کی بڑی بڑی موجیں، طاقتور روئیں اور مد و جزر کی لہریں اٹھتیں ہیں مگر ان کے پانی سینکڑوں کلو میٹر تک خلط ملط نہیں ہوتے اور بیچ میں حائل غیر مرئی پردے کو نہیں توڑتے۔ اور یہی قرآن میں بیان کردہ برزخ یا پردہ (Barrier) کا مطلب ہے۔ (211)

جدید سمندری تحقیق سے یہ بات دریافت ہوئی ہے کہ سمندر کے چوڑے دہانوں پر جوشے میٹھے تازہ پانی کو نمکین پانی سے الگ اور ممیز رکھتی ہے اسے Pycnocline زون کہتے ہیں۔ یہ حد بندی تازہ میٹھے پانی اور نمکین پانی کو جدا رکھتی ہے۔ (212)

اور یہی حد، وہ برزخ ہے، جس کی نشاندہی قرآن نے کی ہے، جو دونوں سمندروں کو آپس میں نہیں ملنے دیتی۔

یہاں ایک اور قابل ذکر بات یہ ہے کہ سمندر کے ساتھ موجود علاقوں میں پینے کے لئے میٹھا پانی دستیاب ہوتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے زمین کے نیچے بھی ایسے برزخ موجود ہیں جو سمندر کے نمکین پانی کو زیر زمین نمکین پانی میں ملنے سے روکتے ہیں۔

25۔ مشرقین اور مغربین (دو مشرق اور دو مغرب)

مشارق اور مغارب (بہت سی مشرقیں اور مغربیں)

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ایک سے زیادہ مشرقوں اور مغربوں کا رب ہونے کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ○ (213)

ترجمہ: مالک دو مشرقوں کا اور مالک دو مغربوں کا

اس آیت میں مَشْرِقَيْنِ اور مَغْرِبَيْنِ یعنی مشرق اور مغرب کے لئے تشبیہ کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔ جدید سائنس اور عام مشاہدہ سے ثابت ہوا ہے موسم کے مطابق سورج مشرق کے مختلف نقطوں سے نکلتا ہے اور مغرب کے مختلف نقطوں پر ڈوبتا ہے۔ ہر دو افق پر اس کے میلانات ان انتہائی حدود کا تعین کرتے ہیں جو دو مشرقوں اور دو مغربوں کی نشاندہی کرتی ہے۔ (214)

موسم سرما اور موسم گرما میں سورج کے طلوع اور غروب ہونے کے دو الگ الگ مقامات ہیں جن کی وجہ سے دونوں موسموں میں دن اور رات کے اوقات میں بھی تبدیلی

آ جاتی ہے۔ ان دو الگ مقامات کی نسبت سے قرآن نے اللہ تعالیٰ کو دو مشرقوں اور مغربوں کا رب بتایا ہے۔

قرآن کریم اس کے بعد دو سے زائد مغربوں اور مشرقوں کا ذکر ان الفاظ میں کرتا ہے۔

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ○ (215)

ترجمہ: رب آسمانوں کا اور زمین کا اور جو کچھ ان کے بیچ میں ہے اور رب مشرقوں کا

فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِرُونَ ○ (216)

ترجمہ: سو میں قسم کھاتا ہوں مشرقوں اور مغربوں کے مالک کی تحقیق ہم کر سکتے ہیں

ان آیات میں مشرق اور مغرب کے لئے جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں مشرق اور مغرب دو سے زائد بھی ہیں۔ اس ضمن میں دو توجیہات ممکن ہو سکتی ہیں۔

۱۔ ہر دو موسم میں مشرق اور مغرب کے جو دو نقاط کی حدیں ہیں، جن کے بعد موسم تبدیل ہونا شروع ہوتا ہے اور مشرق اور مغرب کی سمت واپس پہلے والی جگہ پر آنا شروع ہوتی ہے، اس سارے عمل میں ہر دن چونکہ سورج کسی نئی جگہ سے طلوع اور غروب ہوتا ہے، بے شک اس کے فاصلے میں انتہائی معمولی فرق پڑتا ہے، تو ان تمام دنوں کے مشرق اور مغرب دو سے زیادہ ہوتے ہیں جو قرآن کریم کی آیات کی تفسیر کرتے ہیں۔

۲۔ اس کی دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ چونکہ زمین بیضوی ہے اس لئے ایک ہی وقت میں دنیا کی کسی جگہ پر سورج طلوع ہو رہا ہوتا ہے تو دنیا کے دوسرے کونے پر غروب ہو رہا ہوتا ہے۔ یہ عمل ہر وقت اور ہر لمحے جاری رہتا ہے اس طرح

ایک ہی دن میں کئی مشرق اور کئی مغرب ایک ساتھ وقوع پذیر ہوتے ہیں جو قرآن کریم کی آیات کی واضح تصدیق ہیں جن سے کافی عرصہ قبل تک پر وہ نہیں اٹھایا جاسکتا تھا۔

ہمارے قدیم مفسرین نے اس توجیہ کی کوئی نشاندہی نہیں کی لیکن آج فلکیات کی سائنسی تحقیق نے کائنات کی اس کی حقیقت کو واضح کیا تو قرآن کریم کی اس آیت کا مفہوم اور بھی واضح ہو گیا۔ اور وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ اس آیت کے مزید مفہوم، جو ابھی انسان کے دماغ سے اوجھل ہیں، واضح ہوتے رہیں گے۔

26۔ فلزات (زبر، قطران، رصاص) دھاتیں (تانبا، تارکول اور سیسہ)

دھات کو عربی اور فارسی میں فلز کہتے ہیں قرآن کریم میں پانچ دھاتوں (سونا، چاندی، لوہا، تانبا اور سیسہ) کا ذکر ہے جن کے خواص اور فوائد کے متعلق جدید سائنس نے ہمیں بتایا ہے اور تکنیکی اعتبار سے ان کی فطرت و جبلت کی نشاندہی کی ہے۔

قرآن حکیم میں ان پانچ دھاتوں کا ذکر متعدد مرتبہ مثلاً سونے کا ذکر 10 مرتبہ، چاندی کا ذکر 5 مرتبہ، سونے اور چاندی دونوں کا اکٹھا ذکر دو مرتبہ، لوہے کا ذکر چار مرتبہ اور تانبے کا ذکر تین مرتبہ آیا ہے۔ (217)

قرآن کریم میں صرف ان پانچ دھاتوں کا ذکر اس لئے کیا گیا کیونکہ اس وقت باقی دھاتیں دریافت نہیں ہوئیں تھیں اس لئے اس زمانے کے لوگ ان کو سمجھ نہ سکتے لیکن یہ پانچ دھاتیں بنیادی دھاتیں ہیں باقی نئی دریافت شدہ دھاتیں انہی کی اقسام ہیں۔

یہاں صرف ان تین دھاتوں کا ذکر کیا جا رہا ہے جن سے متعلق آیات متشابہات

جدید سائنسی تحقیق کی وجہ سے محکمات میں تبدیلی ہوئی ہیں۔

☆ زُبَرَ الْحَدِيدِ (تانبہ / پیتل)

تانبے کے بارے میں فرمایا گیا

اَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ طَحْتَى اِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ اَنْفُخُوا طَحْتَى اِذَا جَعَلَهُ

نَارًا لَا قَالَ اَتُونِي اُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ○ (218)

ترجمہ: لا دو مجھ کو تختے لوہے کے، یہاں تک کہ جب برابر کر دیا دونوں پھاٹکوں تک پہاڑ کی، کہا دھونکو یہاں تک کہ جب کر دیا اس کو آگ، کہا لاؤ میرے پاس کہ ڈالوں اس پر پگھلا ہوا تانبہ

آیت میں ذوالقرنین (غالباً سکندر اعظم) کا قصہ بیان کیا گیا ہے جس کا تعلق زمانہ قبل از مسیح سے ہے۔ ایک قوم (غالباً ترک قوم) کا، یا جوج ماجوج کی شکایت کا ذکر ہے۔ جن کی دادرسی کے لئے ذوالقرنین نے لوہے کے تختے لانے کا حکم دیا اور اس جگہ کو بھر دیا جہاں سے وہ گزر کر ان پر ظلم کرتے تھے۔

قرآن میں اس قصہ کو بیان کرتے ہوئے تانبے اور اس سے ویلڈنگ کے کام کا ذکر ہے۔ ذوالقرنین کے حملے سے پہلے بھیرہ اسود کے ارد گرد رہنے والی قوم تانبے (ترک) یا سیسے سے دوسری دھاتوں کو جوڑنے یا ویلڈنگ کے فن سے واقف تھی اور دھاتوں کو پگھلانے کا عمل بھی جانتی تھی۔ اتنا عرصہ گزر جانے کے باوجود آج بھی ہم دھاتوں کو انہی دھاتوں (تانبے، پیتل) سے ویلڈ کرتے ہیں۔ (219)

☆ قِطْرَانِ (تارکول)

تارکول کے بارے ارشاد باری تعالیٰ ہے

سَرَابِلُهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَىٰ وُجُوهُهُمْ النَّارُ (220)

ترجمہ: کرتے ان کے ہیں گندھک کے اور ڈھانکے لیتی ہے ان کے منہ کو آگ
یہاں سائنسی دلچسپی کا لفظ قَطِرَان ہے جس کو بعض مفسرین نے گندھک یا کول تار جیسا
سیاہ مادہ کہا ہے۔ (221)

قَطِرَان کا معنی گندھک اور پگھلا ہوا تار بنا بھی کیا گیا ہے۔ (222)

چیز کے درخت کا روغن بھی قطران کے مفہوم میں شامل کیا گیا ہے بہر حال اکثر
مفسرین اسی کا معنی تار کول لیتے ہیں۔ (223)

لیکن یہ وہ سیاہ مادہ ہے جو کولے کی کشید کے بعد باقی بچ جاتا ہے۔ یہ سیاہ گاڑھا
اور چسپاں ہو جانے والا مادہ ہے۔ آسان الفاظ میں جب کولے کو گیس بنایا جاتا ہے تو
باقی چیز کو کول تار چھ، یا قطران کہہ سکتے ہیں۔ آج کل اسے سڑکوں پر بچھایا جاتا ہے۔
قطران میں آگ کو جلد پکڑ لینے کی صلاحیت ہوتی ہے۔ آگ پکڑنے والا میٹیریل کاربنی
ہوتا ہے، قطران بھی کیمیائی لحاظ سے کاربنی میٹیریل ہے۔ غالباً اسی خاصیت کی وجہ سے
قیامت کے دن مجرموں کے لباس یا کرتے (سرائیل) اسی قطران کے ہونگے جو بہت جلد
آگ پکڑنے والی چیز ہے۔ (224)

قرآن کریم نے اہل جہنم کے لباس قطران سے ہونے کی نشاندہی کی۔ اگرچہ
قدیم مفسرین نے اس کی تشریح کی لیکن وہ اس نکتہ کو واضح نہ کر سکے کہ اس دھات میں کیا
خاصیت ہے اور کیوں اہل جہنم کا لباس قطران کا ہوگا؟ یہ حقیقت موجودہ سائنس کی تحقیق
کے بعد واضح ہوئی۔

☆ رصاص (سیسہ)

سیسہ کے بارے میں فرمایا

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بُنْيَانٌ مَرُصُوصٌ ○ (225)

ترجمہ: بے شک اللہ پسند کرتا ہے ان لوگوں کو جو لڑتے ہیں اس کی راہ میں قطار باندھ کر
گویا وہ دیوار ہیں سیسہ پلائی ہوئی

آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پسندیدہ لوگوں کے اوصاف کے ساتھ ساتھ سیسے کے اوصاف بھی بیان فرمادیئے ہیں۔ موجودہ دور کے سب سے بڑے جنگی ہتھیار ایٹم بم کی تابکاری کو روکنے کے لئے سیسہ استعمال کیا جاتا ہے حتیٰ کہ ایٹم بم کے تجربے کے لئے پہلے سیسے کی سرنگ بنائی جاتی ہے تاکہ تابکاری باہر نہ نکل سکے۔ اس سے پہلے تک سیسہ پلائی ہوئی دیوار بطور محاورہ ہی استعمال کی جاتی تھی۔ اور قدیم مفسرین نے اس آیت کی وضاحت بھی محاورہ کی ہے لیکن وہ آیت میں مذکور سیسہ کی خصوصیات کو واضح نہ کر سکے۔ موجودہ سائنسی تحقیق نے یہ واضح کیا کہ سیسہ سب سے مضبوط دھات ہے جس سے ایٹمی تابکاری بھی روکی جاسکتی ہے اور اس دھات میں کسی قسم کے چھید یا کریک کا امکان نہیں ہوتا۔ قرآن نے اس آیت میں اس طرف اشارہ کیا ہے کہ اس دھات کا استعمال کسی بہت ہی زبردست طاقت کو روکنے کے لئے کیا جاسکتا ہے۔

27۔ انقلاب البصر (نگاہ کا واپس پلٹنا)

خَاسِئًا، حَسِيرًا (نا کافی اور تھکاوٹ)

دیکھنے کا سائنسی اصول یہ ہے کہ جب کسی منور جسم سے روشنی خارج ہو کر آنکھ تک

پہنچتی ہے تو وہ منور جسم انسان کو روشن نظر آتا ہے دوسری صورت میں جب یہ روشنی کسی دوسرے غیر منور جسم پر پڑتی ہے اور وہاں سے منعکس ہو کر آنکھ تک پہنچتی ہے تو وہ غیر منور جسم بھی انسان کو دکھائی دیتا ہے۔ دونوں صورتوں میں آنکھ سے کوئی چیز نہیں نکلتی کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو پھر روشنی کی غیر موجودگی میں بھی ارد گرد کی اشیاء نظر آنی چاہئیں۔ (226)

قرآن کریم میں نگاہ کے ناکام پلٹ آنے کا تذکرہ ان الفاظ میں ہے :

ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ۝ (227)

ترجمہ: پھر لوٹا کر نگاہ کر دو دو بار، لوٹ آئے گی تیرے پاس تیری نگاہ رد ہو کر تھک کر بظاہر یہ قرآنی حکم دیکھنے کے عام سائنسی اصول کے خلاف ہے کیونکہ کوئی چیز آنکھ سے نکل کر آسمان کی طرف نہیں جاتی اس لئے اس کی واپسی کا سوال ہی نہیں پیدا تو پھر نگاہ کا پلٹ کر آنا اور تھکنا کیسا؟

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کسی ایسی چیز کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں سے ایسی لہر نکلے گی جو واپس آنے کی صلاحیت بھی رکھتی ہوگی۔ اس ضمن میں انسان کو ثَمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ کا حکم دیا گیا یعنی پہلی دفعہ بغیر کسی آلے کی مدد سے دیکھو اور دوبارہ کسی خاص آلے کی مدد سے پھر تمہاری نگاہ ناکام اور تھک کر واپس آ جائے گی۔ تھکاوٹ کی وجہ ہمیشہ کام کی زیادتی ہوا کرتی ہے اس کا مطلب ہے کہ پہلی مرتبہ تو کچھ دکھائی ہی نہیں دے گا جبکہ دوسری بار بھیجی ہوئی نگاہ کو بہت ہی محنت کرنا پڑے گی یا اسے بہت دوری کا سفر طے کرنا پڑے گا جس کے باعث وہ تھک جائے گی۔ آیت میں ایک سائنسی حقیقت اور ایک نئی دریافت کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔

جدید سائنس کی انتہائی اہم اور عمدہ ایجاد 'راڈار' ایک ایسا آلہ ہوتا ہے جس کے ذریعے برقی مقناطیسی لہریں (Electromagnetic Waves) کسی ایک طرف بھیجی

جاتی ہے یہ لہریں جب کسی چیز سے ٹکرا کر واپس ہوتی ہیں تو ان واپس پلٹ کر آنے والی لہروں کی نوعیت اور وقت کی صحیح طور پر پیمائش کر کے اس چیز سے متعلق اندازہ لگایا جاتا ہے جس سے ٹکرا کر یہ لہریں واپس ہوتی ہیں بلکہ لوٹ کر واپس آنے والی لہروں کو ایک طرح سے دیکھنے کے قابل بھی بنایا جاسکتا ہے۔ (228)

مذکورہ آیت سے پہلی آیت میں ارشاد ہے

الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ط مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ ط فَارْجِعِ
الْبَصَرَ لَا هَلَ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ○ (229)

ترجمہ: جس نے بنائے سات آسمان تہ پر تہ، کیا دیکھتا ہے تو رحمن کے بنانے میں کچھ فرق پھر دوبارہ نگاہ کر کہیں نظر آتی ہے تجھ کو دراڑ

مذکورہ آیات مبارکہ میں راڈار جیسے آلے کی مدد سے سات آسمانوں کو نہ صرف ایک بار بلکہ بار بار دیکھنے کی دعوت دی گئی ہے یعنی ایک بار عام آنکھ سے اور دیگر بار خاص قسم کی محققانہ نگاہ ڈالنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ اور پھر ان آیات میں اس بات کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ جس طرح بھی تم آلات استعمال کرنے کی کوشش کرو گے تمہاری کوشش اللہ تعالیٰ کی کائنات میں اعلیٰ درجہ کی مخفی اشیاء کو نہیں دیکھ پائے گی۔ اور ان مخفی مقامات، مثلاً جنت، جہنم وغیرہ کو ڈھونڈنے کی کوشش ناکام ہو جائے گی یعنی سائنس جتنی بھی کوشش کر لے، جتنی بھی ترقی کر لے وہاں تک نہیں پہنچ سکے گی۔

ان خاص مخفی اشیاء کو نہ دیکھ سکے میں ایک اور خاص بات چھپی ہوئی ہے یعنی کائنات کی وسعت۔ جس کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے چونکہ کائنات وسیع سے وسیع تر ہو رہی ہے اس لئے اُس خاص آلہ (راڈار) سے بھیجی ہوئی نگاہ (لہر) تھک کر واپس

آجائے گی کیونکہ اس کے مطلوبہ جسم کی دوری کی وجہ واپس آنے پر اس لہر کی طاقت بہت کم ہو جاتی ہے یا یوں کہا جاسکتا ہے کہ جن اجسام کی تلاش میں یہ لہریں بھیجی جاتی ہیں ان میں کوئی خاص بات ہے جو ان لہروں کو واپسی کے سفر پر کمزور کر دیتے ہیں۔

ان جدید سائنسی معلومات کی روشنی میں قرآن کریم کی مذکورہ آیات کی وضاحت ہوتی ہے۔ نگاہ کی تھکاوٹ کے قرآنی نظریہ کے بارے میں سائنس کی مزید ترقی ہی بتا سکے گی کہ اس کی اصل وجوہات کیا ہیں۔ انسانی نظر اور خاص آلات سے کائنات کی اشیاء کو دیکھنا اور بعض اشیاء کا نہ دکھائی دینا یہاں تک کی آلات سے بھیجی ہوئی لہریں کمزور پڑ کر واپس آنا یہ وہ سب سائنسی انکشافات ہیں جن کو ہمارے قدیم مفسرین نہ بیان کر سکے۔ انہوں نے ان آیات کا مفہوم سطحی انداز میں بیان کیا۔ لیکن اب چونکہ سائنسی انکشافات سے ان آیات کا مفہوم واضح سے واضح تر ہو رہا ہے اور ابہام اور اشتباہ، جو ان کے اصل مفہوم کو سمجھنے میں تھا، کم سے کم تر ہو رہا ہے۔

28۔ سُلْطَان (طاقت) اَقْطَارِ السَّمَوَاتِ (زمین کے گرد پھیلی ہوئی فضاء)

سائنس کی جتنی تحقیقات اور ایجادات ہو چکی ہیں یا ہونے والی ہیں ان سب کے بارے میں قرآن مجید میں کسی نہ کسی پیرائے یعنی اسلوب میں، ضمنی مفہوم میں یا الفاظ کے اشتقاقی مفہوم میں اطلاع موجود ہے یا یوں کہا جائے تو زیادہ موزوں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو بہت پہلے قرآن کے ذریعے نہ صرف کائنات کی تسخیر کی دعوت دی بلکہ خود ہی بتایا کہ اس مقصد کے لئے اسے کرنا کیا ہے؟

خلا کے سفر میں سب سے بڑی رکاوٹ زمین کی کشش ثقل ہے چنانچہ کسی بھی مصنوعی سیارے کو کائنات کے کسی سیارے پر بھیجنے کے لئے ضروری ہے کہ اس کو اتنی بلندی تک

ایک خاص رفتار سے لے جایا جائے جہاں یہ کشش ختم ہو جاتی ہے اور پھر خلائی جہاز کی رفتار میں مزید اسراع (Acceleration) سے خلائی جہاز فلکی سیارے کے مدار میں چلا جاتا ہے جہاں اسے اس سیارے پر لینڈ کرا لیا جاتا ہے۔ (230)

زمین کے گرد پھیلی ہوئی فضاء میں اور زمین کی حدوں سے نکلنے کا طریقہ قرآن کریم ان الفاظ میں بیان کرتا ہے

يَمْعُشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا
لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَنِ ۝ (231)

ترجمہ: اے گروہ جنوں کے اور انسانوں کے، اگر تم سے ہو سکے کہ نکل بھاگو آسمانوں اور زمین کے کنارے سے تو نکل بھاگو، نہیں نکل سکتے بغیر طاقت کے مذکورہ آیت میں درج ذیل باتیں غور طلب ہیں کہ:

۱۔ انسان زمین کی حدود سے نکل سکتا ہے لیکن صرف 'سلطان' کی مدد سے۔ جس کا مطلب ہے طاقت کے حصول کے بعد کائنات میں عالم بالا کے اندر نفوذ ممکن ہے۔ (232)

۲۔ اقطار، قطر کی جمع ہے عربی زبان میں قطر دائرے (کترے) کا ایسا خط ہے جو اس کے مرکز سے گزر کر دائرے کے دونوں اطراف کو چھوئے انگریزی میں اسے ڈایامیٹر (Diameter) کہتے ہیں۔ (233)

’اقطار‘ سے مراد گول کتروں کی موٹائی ہے۔ (234)

اس لفظ سے ایک بہت بڑا انکشاف بھی کر دیا گیا تمام فلکی اجسام کروی ہیں جن میں تمام سیارے اور ستارے شامل ہیں اور آج علم فلکیات نے بھی یہی دریافت کیا ہے

۳۔ 'نفوذ' سے ایک چیز کی کشش سے نکل کر دوسری چیز کی کشش سے اس میں کھنچے چلے جانا اقطار اور نفوذ کو سمجھنا نسبتاً آسان ہے تاہم قدیم مفسرین نے اقطار کا ترجمہ زمین آسمان کے کنارے لکھا ہے کیونکہ اس زمانے میں ایسا کوئی تصور موجود ہی نہیں تھا۔

اس آیت مبارکہ میں سائنسی دلچسپی کا باعث ایک لفظ 'سلطان' ہے۔ جس کی بہت ساری توجیہات کی جاسکتی ہیں۔

۱۔ اگر سلطان کا مطلب حاکم یا بادشاہ لیا جائے تو بظاہر بادشاہ کے سر پر تاج بادشاہ کو عام عوام سے خاص کرتا ہے۔ اگر خلائی جہاز کا بغور مشاہدہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ خلائی جہاز کے سرے پر خلائی شٹل ایسے ہی منسلک ہوتی ہے جیسے بادشاہ کے سر پر تاج۔

إِلَّا بِسُلْطٰن کا مطلب یہ ہوگا کہ مگر سلطان (بادشاہ) کی مدد سے بادشاہ یا حکومتی اقتدار کی مدد کے بغیر راکٹ بنانا ممکن نہیں۔ اس پر جو اخراجات آتے ہیں وہ بادشاہ یا حکومتی اقتدار ہی خزانے سے پورے کر سکتا ہے۔ اس کا انداز اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ امریکہ نے جو پہلا خلائی جہاز چاند کی سطح پر اتارتا تھا اس کی قیمت سے پوری دنیا کے ہر انسان کو دوسیر چینی فراہم ہو سکتی تھی۔ (235)

۲۔ اگر سلطان کا مطلب قوت لیا جائے تو راکٹ میں ہی اتنی قوت ہوتی ہے جو اسے زمین کی کشش ثقل سے باہر نکال سکتی ہے راکٹ کی رفتار 25,000 میل یعنی 40,000 کلومیٹر فی گھنٹہ ہوتی ہے جبکہ چاند کی طرف جانے کے لئے زمین سے رفتار فرار (Escape Velocity) 11.2 کلومیٹر یعنی تقریباً 7 میل فی سیکنڈ ہے اور چاند سے واپسی پر یہ رفتار 2.4 کلومیٹر یعنی 1.8 میل فی سیکنڈ ہے جو صرف

راکٹ جیسی چیز کے ساتھ ہی حاصل کی جاسکتی ہے۔ (236)

۳۔ سلطان کے اصلی مادہ کے حروف س۔ ل۔ ط سے ایک لفظ سَلْطَہ بنتا ہے جس کے معنی ہیں لمبا اور باریک تیر جو بہت ہی تیزی کے ساتھ اپنی کمان سے نکل کر عین نشانے پر لگتا ہے۔

آیت میں جنوں اور انسانوں کی حوصلہ شکنی نہیں کی گئی بلکہ دونوں کو دعوت دی گئی ہے کہ وہ کائنات کو مسخر کریں اور اگر وہ ایسا کرنے کا ارادہ کریں تو پھر ایسے ذرائع تلاش کریں جن کی مدد سے ایسا کر سکتے ہیں اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بہت پہلے قرآن کریم کے ذریعے کائنات کے علم اور خلائی سفر کی نشاندہی کر دی۔ مزید وضاحت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہوتی ہے :

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ... (237)

ترجمہ: اب ہم دکھلائیں گے ان کو اپنے نمونے دنیا میں اور خود ان کی جانوں میں یہاں تک کہ کھل جائے ان پر کہ یہ ٹھیک ہے

آج کی سائنسی ترقی کی روشنی میں قرآن کریم کے ارشادات کا اصل مفہوم من و عن واضح ہو رہا ہے اور جو آیات کچھ عرصہ قبل تک مفہوم کے اعتبار سے صرف تمثیلی درجہ رکھتی تھیں اب مفہوم کے واضح ہونے کے بعد محکمات کی صورت میں سامنے آرہی ہیں۔

قرآن کی صداقت خود ان غیر مسلم سائنس دانوں اور محققین کے ہاتھوں سے ہو رہی ہے جو خود ان قرآنی انکشافات کو ناممکن تسلیم کر رہے تھے۔ لیکن اب ان کی تحقیقات آیات کا مفہوم واضح کر رہی ہیں اور ان میں سے خوش قسمت لوگوں کو نور اسلام کی ہدایت نصیب ہو رہی ہے۔

29۔ اَرْض (فرش، مہاد، نقص) زمین (بچھونا، آرام گاہ اور سکڑنا)

اردو میں لفظ 'بچھانا' کسی پہلے سے موجود چیز پر کسی اور چیز کو رکھنے کے معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً چار پائی پر چادر بچھانا، فرش پر قالین بچھانا وغیرہ۔ مطلب یہ کہ پہلے سے چار پائی یا فرش موجود ہے اب ان کے اوپر آرام یا خوبصورتی کے لئے مزید کسی شے کو اس کے اوپر رکھ دینا۔

قرآن حکیم میں زمین کو بچھانے کا ذکر ہے۔

وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهَيِّدُونَ (238)

ترجمہ: اور زمین کو ہم ہی نے بچھایا تو (دیکھو) ہم کیا خوب بچھانے والے ہیں۔

ایک اور جگہ ارشاد فرمایا

وَالِی الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (239)

ترجمہ: اور زمین (کو دیکھو) کہ کیسی صاف بچھائی ہے

مزید فرمایا

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا (240)

ترجمہ: کیا ہم نے زمین کو نہیں بنایا بچھونا (فرش)؟

زمین کے بارے میں ہے کہ زمین سورج کا ایک حصہ تھی اور تخلیق کائنات کے وقت اس سے الگ ہوئی اس لئے اپنی پیدائش کے وقت یہ بہت گرم تھی اور ٹھنڈا ہونے کے بعد صرف پتھریلی سطحوں پر مشتمل تھی۔ جدید سائنس ہمیں زمین میں تبدیلیوں کے بارے میں بتاتی ہے کہ زمین کے تین بڑے حصے ہیں:

- ۱۔ قشر ارض یا کرسٹ: اس کی موٹائی 22 میل (35 کلومیٹر) ہے دنیا کے تمام براعظم اور سمندر اسی بالائی خول پر ہیں۔
- ۲۔ مینٹل (Mantle): اس کی موٹائی 1800 میل (2880 کلومیٹر) ہے
- ۳۔ مرکز، قلب یا کور (Core): اس کی موٹائی 2170 میل (3470 کلومیٹر) ہے۔ (241)

زمین کو قابل رہائش بنانے کے لئے اس پر مٹی کی تہ ضروری تھی کیونکہ درختوں کی پیدائش مٹی کے بغیر ناممکن تھی اور درختوں کے بغیر آکسیجن اور اس طرح ہر قسم کی زندگی کے لئے سازگار حالات پیدا کرنے کے لئے کرسٹ کی تہ خاص طور پر بچھائی گئی جس کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیات میں کیا ہے۔ دیگر سیاروں پر شاید اس قسم کی مٹی موجود نہیں جو دکھائی دیتی ہے وہ صرف آتش فشاں کی راکھ ہے ایسی مٹی نہیں جس پر زندگی ممکن ہو سکے۔

موجودہ سائنسی تحقیق نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ زمین جو اب اس حالت میں ہے ایسی نہ تھی بلکہ آتش فشاں لاوہ کی طرح تھی جس پر چلنا اور سکونت اختیار کرنا ممکن نہیں تھا زمین ایک لمبے عرصے کے بعد موجودہ شکل میں نمودار ہوئی اس قابل بنی کہ انسان کے لئے جائے قرار بن سکے، انسان اس پر رہائش اختیار کر سکے، عمارتیں بنا سکے اور سکھ و سکون سے رہے۔ اس کے اندر غلہ و اناج کی صلاحیت پیدا ہوئی، مختلف موسم پیدا ہوئے، بارش کا نظام قائم ہوا اور یوں زمین انسان کے لئے بچھونا بن گئی۔ جس کی نشاندہی مذکورہ آیات میں کی گئی ہے۔ قرآن کریم میں زمین انسان کے بچھونا اور آرام گاہ بننے کا مفہوم اس سے پہلے غیر واضح تھا اس لئے قدیم مفسرین نے ان آیات کی تفسیر صرف سطحی انداز میں کی لیکن اب سائنسی تحقیق نے اس مفہوم کی وضاحت کی اور یوں اس مفہوم کا

ابہام اور تشابہ کسی حد تک ختم ہوا اور یوں وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ سائنسی تحقیق اس کی مزید وضاحت کرے گی اور مذکورہ آیات میں فراش اور مہاد کا قرآنی مفہوم واضح سے واضح تر ہوتا جائے گا۔ اور آیات تدریجی طور پر تشابہات کے دائرے سے نکل کر محکمات کے دائرے میں داخل ہوتی چلی جائیں گی۔

قرآن کریم نے زمین کے نقص (سکڑنے) کی نشاندہی کی ہے اور بتایا کہ زمین وقت کے گزرنے کے ساتھ اپنے اطراف سے سکڑ رہی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ ط
وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (242)

ترجمہ: کیا وہ نہیں دیکھتے کہ ہم چلے آتے ہیں زمین کو گھٹاتے اس کے کناروں سے اور اللہ حکم کرتا ہے کوئی نہیں کہ پیچھے ڈالے اس کا حکم اور وہ جلد لیتا ہے حساب مزید فرمایا

... أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ط... (243)

ترجمہ: پھر کیا نہیں دیکھتے کہ ہم چلے آتے ہیں زمین کو گھٹاتے اس کے کناروں سے مذکورہ آیات کے اصل مفہوم میں پہلے مفسرین کے لئے ابہام تھا اور وہ اس ابہام کی وجہ سے نقص ارض یعنی زمین کا اطراف سے سکڑنے کی صحیح وضاحت نہ کر سکے بلکہ انہوں نے اس عظیم سائنسی انکشاف کو تاریخی واقعات سے وابستہ کر کے اس طرح وضاحت کی کہ اسلام پھیلے گا اور کفر چاروں اطراف سے سکڑے گا اور زمین کا عرصہ حیات کافروں کے لئے ٹگ ہوتا جائے گا لیکن موجودہ سائنسی تحقیق نے قرآن کے اس مبہم مفہوم کی وضاحت کر دی اور زمین کے سکڑنے سے متعلق قرآنی نظریہ کی سائنسی

انداز سے وضاحت ہوئی اور یہ وضاحت قرآن میں استعمال الفاظ سے پوری موافقت رکھتی ہے۔ یہ آیت قرآن حکیم کی پیش گوئی معلوم ہوتی ہے جو زمین کے اختتام کے متعلق ہمیں آگاہ کرتی ہے۔

زمین کے سکڑنے کے مفہوم کو جدید سائنسی تحقیق میں درج ذیل دو طریقوں سے واضح کیا گیا ہے۔

☆ جسم کا ٹھنڈا ہونے پر سکڑنا

زمین کسی دور میں سورج کا حصہ تھی یا نظریہ بگ بینک کے مطابق پہلے یہ بہت گرم تھی اور آہستہ آہستہ ٹھنڈی ہونے کی وجہ سے اس پر زندگی کا وجود میں آنا ممکن ہو سکا زمین کا اندرونی حصہ ابھی تک بہت گرم ہے جو آہستہ آہستہ ٹھنڈا ہو رہا ہے۔ موجودہ سائنس کئی سو سال بعد یہ ثابت کر پائی ہے کہ اشیاء گرم ہونے پر پھیلتی اور ٹھنڈا ہونے پر سکڑتی ہیں جبکہ قرآن حکیم نے چودہ سو سال قبل ہی بتا دیا تھا کہ زمین ٹھنڈی ہونے پر سکڑ رہی ہے زمین کے پھیلنے اور سکڑنے کا مفہوم جو پہلے مبہم تھا، اس کی وضاحت خاص سائنسی نہج سے ممکن نہ تھی اور قدیم مفسرین نے زمین کے سکڑنے اور پھیلنے کو اپنی اپنی سمجھ سے سلجھانے کی کوشش کی لیکن آج کے سائنسی دور میں اس کی وضاحت سائنسی انداز سے ممکن ہو سکی اور ابہام اور تشابہ جو زمین کے سکڑنے اور پھیلنے کی آیات میں تھا اس کی وضاحت ہو گئی۔

☆ گیس، پٹرول اور دیگر معدنیات کے نکلنے کی وجہ سے

گیس، پٹرول اور دیگر معدنیات نے زمین کو غبارے کی طرح پھلارکھا ہے اور ایک گیس غبارے کی طرح زمین ہوا میں معلق ہے۔ اب چونکہ بڑی مقدار میں گیس گھروں اور بطوری این جی استعمال ہونا شروع ہو گئی جس کے باعث جس طرح غبارے میں سے

ہوا آہستہ آہستہ خارج کر دی جائے تو وہ سکڑنا شروع ہو جاتا ہے اور اس کی رفتار بھی تیز ہو جاتی ہے اسی طرح زمین بھی آہستہ آہستہ ہلکی ہونے کے سبب سورج کے نزدیک جانا شروع ہو گئی ہے۔ جس کے باعث ایک تو زمین کا درجہ حرارت زیادہ ہونا شروع گیا ہے۔ اور دوسرے زلزلوں کی بہتات ہو گئی ہے جو قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ہے۔

یہاں ایک بہت اہم نکتہ قابل ذکر ہے کہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک وقت کی برکت ختم ہونا بھی ہے۔ میرے خیال میں اگر آج سے تقریباً 60 سال قبل کے لوگوں سے بات کی جائے تو وہ یہ بتاتے ہیں کہ وہ ایک دن میں بہت سارے کام کیا کرتے تھے، دور دراز علاقوں کا سفر پیدل کر کے واپس بھی آ جابا کرتے تھے پھر بھی ان کے پاس کافی وقت بچ جاتا تھا لیکن آج کے دور میں ہم دیکھتے ہیں کہ تیز رفتار گاڑیوں کے ہوتے ہوئے بھی ہم بمشکل چند کام ہی کر پاتے ہیں کہ دن ختم ہو جاتا ہے۔ اس بحث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شاید 60 سال قبل چونکہ زمین میں گیس وغیرہ موجود تھی تو ہو سکتا ہے کہ زمین اپنے وزن کی وجہ سے سورج کے مدار میں آج کی نسبت لمبا چکر کاٹتی ہو اس لئے دن ختم ہونے میں زیادہ وقت لگتا ہو اور موجودہ دور میں سورج کے قدرے قریب آنے کی وجہ سے اس کا چکر جلدی مکمل ہو جاتا ہے بالکل اسی طرح جس طرح خانہ کعبہ کا طواف مطاف میں کیا جائے تو جلدی اور اگر چھت پر کیا جائے تو قدرے دیر سے مکمل ہوتا ہے۔

30۔ اَرْض اور دَحْوَة (زمین اور بیضوی شکل)

ازمنہ قدیم کے لوگ زمین کو مستطیل یا چپٹی تصور کرتے تھے۔ صدیوں تک لوگ اس ڈر سے دور دراز کے سفر سے گریز کرتے کہ کہیں زمین کے 'کنارے' سے گر ہی نہ پڑیں۔ سب سے پہلے سرفرانس ڈریک نے 1597ء میں زمین کے گرد سمندری چکر لگا کر ثابت کر

دکھایا کہ زمین گول یا کروئی شکل کی ہے۔ (244)

زمین کی شکل و صورت کے متعلق قرآن حکیم آج سے بہت پہلے ہمیں یوں مطلع کرتا ہے :

وَ الْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ۝ (245)

ترجمہ : اور زمین کو اس کے بعد بچھا دیا

اس آیت میں انڈے کے لئے استعمال کیا جانے والا عربی لفظ 'دَحَاوۃ' ہے جس کے معنی ہیں شتر مرغ کا انڈہ۔ (246)

اور شتر مرغ کے بیضے کی شکل زمین کی مدور گول شکل کے متماثل ہے۔ (247)

آیت میں زمین کے لئے دَحَاوۃ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور دَحَاوۃ کا لفظ شتر مرغ کے انڈے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ آیت کے مفہوم کی وضاحت زمین کے بارے میں ابہام میں تھی لیکن موجودہ عصری تحقیق نے زمین کی شکل کے بارے میں قرآنی ابہام کی وضاحت کی ہے اور زمین کی شکل کو بیضوی بتایا ہے۔ سائنس نے حال ہی میں دریافت کیا ہے کہ زمین بالکل گیند کی طرح گول نہیں ہے بلکہ ارضی بیضوی ہے یعنی کہ یہ قطبین کے گرد قدرے چپٹی ہے اور خط استوا کے گرد قدرے منحنی ہے۔ اس کی شکل شتر مرغ کے انڈے جیسی ہے۔

انڈے جیسی صورت کے لئے عربی میں لفظ 'دَحَاوۃ' استعمال ہوتا ہے۔ عرب اب بھی انڈے کے لئے بیضہ کے ساتھ ساتھ دَحَاوۃ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔

قدیم مفسرین نے اس خیال کے پیش نظر کہ اس طریقے سے تفسیر سے غلط فہمی پیدا ہوگی لہذا انہوں نے اس سے گریز کیا اور بعد ذالک دحاها کا معنی ”اس کے بعد زمین کو

بچھایا“ کر دیا اور اس طرح انہوں نے آیت میں چھپی ہوئی زمین کی شکل کے متعلق اس حیران کن انکشاف کو دھندلا کر دیا جسے اب عصری علوم نے واضح کیا ہے۔

31۔ اَرْضُ اور مرور السحاب (زمین اور پہاڑوں کی حرکت بادلوں کی طرح)

سورج کا طلوع اور غروب ہونا دو ہی طریقوں سے ممکن ہے۔

۱۔ سورج زمین کے گرد گردش کرے

۲۔ زمین سورج کے گرد گردش کرے

زمانہ قدیم اور قرون وسطیٰ کے لوگ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ سورج زمین کے گرد گردش کرتا ہے یعنی زمین ساکن ہے قرآن حکیم نے چودہ سال قبل ان سب کی تردید کی اور فرمایا

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ط ضَنَّ اللَّهُ الَّذِي تَقْنُ كُلُّ شَيْءٍ ط إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ۝ (248)

ترجمہ: اور تو دیکھے پہاڑوں کو، سمجھے کہ وہ جم رہے ہیں اور وہ چلیں گے جیسے چلے بادل، کاری گری اللہ کی جس نے سادھا ہے ہر چیز کو اس کو خبر ہے جو کچھ تم کرتے ہو قرآن حکیم کے مطابق پہاڑ محسوس ہوئے بغیر حرکت میں ہیں۔ قدیم مفسرین نے اس حقیقت کو نظر انداز کیا اور اس آیت کی تفسیر میں پہاڑوں کی حرکت کو روز قیامت سے وابستہ کر دیا اور اس کا ترجمہ یوں کیا ہے۔ ’پہاڑ بادلوں کی طرح اڑے اڑے پھریں گے۔ (249)

لیکن قیامت کے دن پہاڑوں کے اڑنے کے بارے میں کئی مقامات پر الگ سے ذکر ہے مثلاً سورۃ طہ کی آیات نمبر 105 تا 107 اور سورۃ المرسلات کی آیت نمبر 10 وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ اس طرح جدید تحقیق کی مدد سے اس آیت کی جدید تفسیر ممکن ہو سکی ہے۔ آیت میں خود ایسے اشارے موجود ہیں جو زمین کی حرکت اور پہاڑوں کی حرکت کی تائید کرتے ہیں۔

☆ اس آیت مبارکہ میں تَرَى کا ذکر ہے جس کا مطلب ہے 'تم دیکھتے ہو' یعنی یہ عمل اس وقت بھی جاری ہے۔ اگر اس آیت کے مطابق قیامت میں پہاڑ اڑیں گے تو دیکھے گا کون؟

☆ اور زمین کی گردش کے لئے پہاڑوں کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ پہاڑ ہی زمین کے سب سے نمایاں حصہ ہیں اور پہاڑ اسی وقت حرکت کر سکتے ہیں جب زمین بھی گردش میں ہو۔

32۔ سَمَاءٌ أَوْ مَصَابِيحُ (آسمان اور چمکتے چراغ)

رات کو آسمان میں ستارے بہت خوبصورت اور چراغوں کی مانند دکھائی دیتے ہیں جب کہ دن کے وقت نیلے آسمان میں پیچھے چھپ جاتے ہیں۔ کیونکہ نیلا آسمان ان چمکتے ستاروں سے بہت ہی دور ہے۔ بہت پہلے اللہ تعالیٰ نے ستاروں کے بارے میں فرمایا

...وَزَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ... (250)

ترجمہ: اور ہم نے آسمان دنیا کو چراغوں سے زینت بخشی

اگر ستارے چراغ ہیں تو ان کی اپنی روشنی ہونی چاہیے اور اگر ان کی روشنی نہیں ہے تو پھر یہ چمکتے کیسے ہیں؟ اس سوال کا جواب سائنس ہمیں بگ بینک تھیوری کے ذریعے فراہم کرتی ہے جس کی تصدیق خود قرآن حکیم نے بھی کی ہے کہ یہ کائنات پہلے دھواں تھی اور پھر ایک دھماکے سے وجود میں آئی۔

ستاروں کے چمکنے کی سائنسی وجہ کچھ اس طرح ہے۔

Stars glow because at their core the pressure is so great that hydrogen fuses to create helium. This releases a great amount of energy which, when it works to the surface of the star, the form of heat, light, and other types of radiation. (251)

ترجمہ: ستارے اس لئے چمکتے ہیں کہ ان کے درمیان میں اتنا زیادہ دباؤ ہوتا ہے جس کی وجہ سے ہائیڈروجن کے پگھلنے سے ہیلیم گیس بنتی ہے اس (عمل) سے توانائی کی ایک بڑی مقدار خارج کرتی ہے جو ستارے کی سطح پر حرارت، روشنی اور دیگر اقسام کی تابکاری کی صورت میں عمل کرتی ہے۔

اس طرح پیدا ہونے والی روشنی ہمیں زمین پر چمکتی ہوئی دکھائی دیتی ہے اور قرآن کے الفاظ کے عین مطابق ستارے بطور چراغ دکھائی دیتے ہیں۔

اس کی ایک سائنسی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ستارے تخلیق کائنات کے دوران سورج سے الگ ہوئے اور اس عمل میں دھواں اور راکھ جب ان پر پڑی تو ٹھنڈا ہونے پر جم گئی اور جدید سائنس کے مطابق جلی ہوئی راکھ دھواں سورج کی روشنی پڑنے پر چاند کی طرح چمکتی ہے۔

قدیم مفسرین نے ستاروں کو صرف آسمان کی ظاہری زینت ہی بیان کیا ہے۔ اس

سے بڑھ کر وہ اس کی توجیہ نہ کر سکے لیکن سائنس کی مدد سے ہم ستاروں کے چمکنے اور ان کے چراغ ہونے کی سائنسی وضاحت کر سکتے ہیں جو اس سے پہلے قدیم مفسرین کی نظر سے اوجھل تھا۔

33۔ بَحْرُ اور ظُلُمْتُ (سمندر اور اندھیرے)

آج سے کئی صدیاں قبل قرآن حکیم نے سمندروں کے بارے میں ایسی بے مثال معلومات مہیا کیں جنہیں آج کی جدید سائنس ثابت کر کے خود دور طہ حیرت میں ہے۔ جس زمانے میں عرب میں کوئی ایسا علم نہیں تھا جس کی مدد سے سمندر کے کچھ فٹ نیچے تک کی معلومات حاصل کی جاسکتیں قرآن حکیم نے سمندر کے اندر اندھیرے کے متعلق ان الفاظ میں بیان فرمایا

أَوْ كَظُلُمٍ فِي بَحْرٍ لَّجِيٍّ يَّغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ط
ظُلُمْتُ م بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ط إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدِ بِرَآهَا ط وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ
نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ ○ (252)

ترجمہ: یا جیسے اندھیرے گہرے دریا میں، چڑھی آتی ہے اس پر ایک لہر، اس پر ایک اور لہر اس کے اوپر بادل، اندھیرے ہیں ایک پر ایک جب تک لے اپنا ہاتھ لگتا نہیں اس کو سوچھے اور جس کو اللہ نے نہ دی روشنی اس کے واسطے کہیں نہیں روشنی

اس آیت کریمہ میں گہرے سمندر کی طرف اشارہ ہے جسے حال ہی میں سمندری ماہرین نے اس وقت دریافت کیا جب وہ سمندر کی عمیق گہرائیوں تک غوطہ زن ہونے کے قابل ہو گئے جہاں سمندری اندھیرے درجہ کمال کو پہنچتے ہیں اور جہاں اوپر تلے

اندھیرے ہی اندھیرے اور زبردست ٹھنڈک ہے۔ (253)

پروفیسر درگاراؤ، ماہر علم الارض اور شاہ عبدالعزیز یونیورسٹی، جدہ میں پروفیسر ہیں، اس آیت پر تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں:

سائنسدان اب جدید آلات کی مدد سے اس بات کی تصدیق کے قابل ہو گئے ہیں کہ سمندر کی گہرائیوں میں تاریکی ہے۔ انسان پانی کے اندر بغیر کسی مدد کے 20 سے 30 میٹر سے زیادہ گہرائی تک غوطہ نہیں لگا سکتا اور سمندر کی زیادہ گہرائی والی جگہ میں 200 میٹر سے زیادہ گہرائی میں زندہ نہیں رہ سکتا۔ (254)

قدیم مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں روایتی انداز اختیار کیا اور صرف یہی بتایا کہ سمندر کی گہرائیوں میں اندھیرا ہے اور انسان جتنی گہرائی میں جائے گا اتنا ہی اسے اندھیرے سے واسطہ پڑے گا۔ انہوں نے ان اندھیروں کو لہروں کے تہ بنانے سے واضح کیا اور بتایا کہ سمندر کے اوپر مختلف لہریں تہ بنا کر گھپ اندھیرا پیدا کرتی ہیں۔ لیکن وہ ان اندھیروں کی کوئی سائنسی توجیہ نہ پیش کر سکے۔ لیکن آج جدید سائنس نے سمندروں میں تحقیق کر کے اس اندھیرے کی سائنسی وجوہات بیان کیں اور ان قوانین قدرت کا انکشاف کیا جو سمندر کی تہ میں شدید اندھیرے کا سبب بنتے ہیں۔

روشنی کی ایک لہر قوس و قزح میں نظر آنے والے سات رنگوں پر مشتمل ہوتی ہے۔ یہ سات رنگ بنفشی، بینگنی، نیلا، سبز، پیلا، نارنجی اور سرخ ہیں۔ جب روشنی کی شعاع پانی سے ٹکراتی ہے اور انعطاف کے عمل سے گزرتی ہے تو اوپر والا 10 سے 15 میٹر پانی سرخ رنگ کو جذب کر لیتا ہے اور اگر کوئی غوطہ خور 25 میٹر کی گہرائی میں زخمی ہوتا ہے تو وہ اپنے خون کو نہیں دیکھ سکتا کیونکہ سرخ رنگ اس گہرائی تک نہیں پہنچ سکتا۔ ایسے ہی نارنجی رنگ کی شعاعیں 30 سے 50 میٹر تک جذب ہو جاتی ہیں اور پیلی اور تیز بنفشی

شعاعیں 200 میٹر کے اوپر ہی جذب ہو جاتی ہیں۔ ان رنگوں کے متواتر غائب ہو جانے سے سمندر تہہ در تہہ بتدریج تاریک سے تاریک تر ہوتا چلا جاتا ہے یعنی روشنی کی تہوں میں تاریکی واقع ہو جاتی ہے اور 1000 میٹر کی گہرائی سے نیچے مکمل تاریکی ہوتی ہے۔ (255)

جدید سائنس نے عظیم انکشاف کر کے آیت کریمہ کو محکمات میں تبدیل کر دیا ہے۔
34۔ تسخیر سموات (خلا اور سیارات کی تسخیر)

اللہ تعالیٰ نے انسان کو مظاہر قدرت کو دیکھنے، ان پر غور و فکر کرنے اور ان کو مسخر کرنے کی دعوت عام دے رکھی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ط... (256)

ترجمہ: کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے اور اس نے تم پر اپنی ظاہری اور باطنی نعمتوں کو مکمل کر دیا ہے۔

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ○ (257)

ترجمہ: اور کام میں لگا دیا تمہارے، جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں سب کو اپنی طرف سے، اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے واسطے اور جو دھیان کرتے ہیں قدیم مفسرین نے سَخَّرَ کے سطحی مطالب مراد لئے ہیں یعنی ہوا، پانی وغیرہ اور دیگر نعمتوں کا ذکر کیا ہے۔ جب کہ اس آیت سے مراد جدید سائنس کی اب تک ہو چکی

ایجاد اور دریافت سے لے کر قیامت کے دن تک ہونے والی تمام ایجادات ہیں۔ ان میں مختلف مسخرات مثلاً خلا کی تسخیر، چاند تک رسائی، سورج اور ستاروں کے مسخر ہونے کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

سورج کی روشنی کو اپنی مرضی کے مطابق استعمال کرنا اور اپنی ضرورت کے مطابق ڈھالنا بھی سورج کو مسخر کرنے میں شامل ہے۔ دور حاضر کی جدید ترین ایجاد اور آنے والے وقت کی انتہائی اہم ضرورت شمسی توانائی سے چلنے والی اشیاء ہیں۔ پوری دنیا بالخصوص پاکستان میں توانائی کے بحران کے بعد سب کی نظریں اب شمسی توانائی سے ضروریات پوری کرنے پر لگی ہوئی ہیں۔ بیسویں صدی کے اواخر میں شمسی توانائی سے چلنے والی کاریں بھی تیار کر لی گئیں ہیں۔

اس طرح جدید سائنس نے سورج کے مسخر ہونے کی قرآن کریم کی دعوت کو قبول کرتے ہوئے اس امر کی تصدیق کر دی ہے کہ آسمان اور زمین کی ہر چیز مسخر کی جاسکتی ہے۔

اسی طرح ستاروں کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ کے مطابق آنے والے وقتوں میں ان تک مزید رسائی حاصل کی جاسکے اور وہاں انسان کا پہنچنا مقدور ہو جائے گا۔

اللہ تعالیٰ کی تخلیقات میں غیر مرئی مخلوقات بھی شامل ہیں ان میں سے ہم صرف دو کے بارے میں زیادہ معلومات رکھتے ہیں فرشتے اور جن۔ فرشتے تو پیغمبروں اور رسولوں کو ہی نظر آتے یا ان سے بات کرتے تھے لیکن جن انسانی تسخیر میں ہو سکتے ہیں۔ حضرت سلیمانؑ کا ان سے کام کروانا اس کی سب سے بڑی مثال ہے۔ زمانہ قدیم اور جدید میں کاہن وغیرہ موجود رہے ہیں جن کے قبضے میں جن و اور شیاطین کی جماعت ہوتی

ہے۔ درج بالا آیات کی روشنی میں اللہ تعالیٰ نے انسان کو خاص طاقت سے نوازا ہے۔ اگرچہ انسان ظاہری جسم میں کمزور ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ عقلی طاقت سے انسان کائنات میں موجود ہر مرئی اور غیر مرئی شے کو مسخر کر سکتا ہے۔

35۔ سیارات اور افلاک (سیارے اور مدارات)

سورج ہمارے نظام شمسی کا سب سے بڑا سیارہ ہے۔ جو زمین سے تقریباً 150 ملین کلومیٹر دور ہونے کے باوجود ہمیں بغیر کسی مداخلت ضرورت کے مطابق توانائی فراہم کرتا ہے۔ اس میں بے پناہ توانائی موجود ہے جس کی بدولت زمین پر زندگی ممکن ہوئی ہے۔ زمین پر مہیا کردہ توانائی کا نصف حصہ ہم روشنی کی شکل میں دیکھ سکتے ہیں جبکہ بقیہ بالائی بنفشی شعاعوں کی صورت میں نظر نہیں آتی بلکہ حرارت کی شکل میں ہوتی ہے۔ ماضی میں سورج کے متعلق بہت سارے نظریات قائم تھے بعض کے نزدیک سورج زمین کے گرد گردش کرتا تھا جبکہ بعض کے نزدیک زمین سورج کے گرد گھومتی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے بہت پہلے مختلف آیات میں اشارہ فرمادیا کہ زمین سورج کے گرد گھومتی ہے لیکن سورج بھی اپنے مدار میں پھرتا ہے اس بارے میں درج ذیل ارشادات ربانی ہیں:

☆ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ○ (258)

ترجمہ: اور وہی ہے جس نے بنائے رات اور دن اور سورج اور چاند، سب اپنے مدار میں پھرتے ہیں۔

☆ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ۖ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ (259)

ترجمہ: اور سورج اپنے مقرر راستے پر چلتا رہتا ہے یہ غالب اور علم والے کا مقرر کیا ہوا اندازہ ہے

☆ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ۖ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ

يَسْبَحُونَ ۝ (260)

ترجمہ: نہ تو سورج سے ہو سکتا ہے کہ چاند کو جا پکڑے اور نہ رات دن سے پہلے آ سکتی ہے سب اپنے اپنے دائرے میں تیر رہے ہیں
عربی میں ایسی حرکت کے لئے جو کسی جسم کی ذاتی تحریک سے پیدا ہو فعل 'سبح' استعمال ہوتا ہے۔ (261)

اسی طرح اگر یسبح کا فعل کسی فلکی جسم کے لئے استعمال ہو مثلاً سورج کے لئے تو اس کا مطلب محض یہ نہیں ہوگا کہ وہ فلکی جسم خلا میں حرکت کر رہا ہے، بلکہ اس کا یہ بھی مطلب ہوگا کہ وہ فلکی جسم خلا میں حرکت کے ساتھ ساتھ اپنے محور پر بھی گردش کر رہا ہے۔ (262)

مذکورہ بالا آیتوں میں لفظ يَسْبَحُونَ استعمال ہوا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک چھوٹے سے لفظی مفہوم سے قرآن فلکی اجسام، چاند اور سورج دونوں کی اپنے اپنے مدار میں گردش کو بھی بیان کر رہا ہے۔ (263)

جدید ترین انکشاف جو سائنس نے کیا ہے وہ یہ ہے کہ سورج بھی نظام شمسی (Solar Sysytem) میں مجمع النجوم (شلیاق) کی جانب کسی نا معلوم منزل کی طرف

نہایت تیزی سے بھاگا جا رہا ہے۔ اس مرکز کو سولر ایکس کہا گیا ہے۔ (264)

نزول قرآن کے وقت خیال کیا جاتا تھا کہ سورج متحرک ہے اور زمین ساکن۔ یہ زمین کی مرکزیت کا نظریہ (Geocentric Theory) دوسری صدی قبل از مسیح، بطلمیوس (Ptolemy) کے زمانے سے مقبول چلا آرہا تھا۔ (265)

عرصہ دراز تک یونانی فلاسفر اور سائنس دان یہ تسلیم کرتے رہے کہ زمین کائنات کے مرکز میں واقع ہے اور باقی تمام اجسام بشمول سورج اس کے گرد گھومتے ہیں۔ (266)

قرآن کے قدیم مفسرین اس لفظ کی وجہ سے تشویش میں مبتلا رہے اور چاند اور سورج کے مداروں کا تصور قائم نہ کر سکے۔

۱۶۰۹ء میں جرمن نژاد سائنسدان جوہانس کپلر کی (Astronomia Nova) نامی کتاب شائع ہوئی جس میں یہ بات بتائی گئی کہ نہ صرف تمام سیارے بیضوی مدار میں سورج کے گرد گھومتے ہیں بلکہ وہ اپنے محور کے گرد بھی غیر متوازن رفتار کے ساتھ گھومتے ہیں۔ (267)

سورج اپنے 9 سیاروں کے ساتھ تقریباً 45000 میل فی گھنٹہ (20 کلومیٹر فی سیکنڈ) کے حساب سے مجمع النجوم ہرکولیس (Hercules) کی طرف سفر کر رہا ہے اور یہ اپنے تمام سیاروں کے ساتھ ہماری کہکشاں کے مرکز کے گرد تقریباً 563000 میل (250 کلومیٹر فی سیکنڈ) کے حساب سے خلاء میں گھومتا ہے۔ اس بے پناہ رفتار پر بھی ہماری کہکشاں کے مرکز کے گرد ایک چکر لگانے کے لئے اسے اندازاً 200 ملین سال کی ضرورت ہوگی۔ (268)

سرفریڈرک ولیم ہرشل کا کہنا ہے۔ (269)

The Sun is travelling through Space.

ترجمہ: سورج خلا میں سفر کر رہا ہے

درج بالا آیت میں لِمُسْتَقَرِّلَهَا کے الفاظ سے قرآن اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ سورج کا ایک مقرر مدار ہے اور سورج اس مقرر مدار میں رواں دواں ہے اور اسی طرح سورج کا ایک مقرر وقت ہے۔ اس وقت تک سورج نظام شمسی کو روشن کرتا رہے گا لیکن پھر وہ بے نور ہو کر بجھ جائے گا۔ یہ وہ سب حقائق ہیں جن کے اشارات قرآن کریم میں سورج اور سیارات سے متعلق ہیں۔ جن کو قدیم مفسرین سائنسی انداز میں پیش نہ کر سکے اور ان کا سطحی مفہوم بیان کیا لیکن جدید فلکیاتی انکشاف نے بہت حد تک اس ابہام کو واضح کر دیا۔

36۔ عسل اور شفاء (شہد اور دواء)

قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ نے شہد اور شہد کی مکھی کا ذکر صراحت کے ساتھ فرمایا ہے اور جس چیز کے متعلق قرآن میں بار بار ذکر کیا گیا ہو اس میں لازمی طور پر کوئی نہ کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے۔ شہد کی اہمیت کے متعلق تمام اطباء متفق ہیں لیکن بہت پہلے بغیر کسی آلے کی مدد کے قرآن کریم شہد اور شہد کی مکھی کے متعلق ان الفاظ میں بیان فرماتا ہے۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝

ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا ۚ يَخْرُجُ مِنْ مِّمَّ بُعِثَ شَرَابٌ

مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ... (270)

ترجمہ: اور حکم دیا تیرے رب نے شہد کی مکھی کو کہ بنالے پہاڑوں میں گھرا اور درختوں میں اور جہاں ٹٹیاں باندھتے ہیں۔ پھر کھا ہر طرح کے میوؤں سے پھر چل راہوں میں اپنے رب کی صاف پڑے ہیں، نکلتی ہے ان کے پیٹ میں سے پینے کی چیز جس کے مختلف رنگ ہیں، اس میں مرض اچھے ہوتے ہیں لوگوں کے شہد، شہد کی مکھی کی اہم پیداوار ہے لیکن یہ اس کے علاوہ بھی بہت سی چیزیں پیدا کرتی ہے مثلاً

۱۔ Honey Wax

۲۔ Propolis

۳۔ Nectar

۴۔ Bee Toxicant

شہد میں 80 سے زائد شکر کی حیاتین کے عناصر، 15 شکر کے عناصر بالخصوص گنے میں پائی جانے والی شکر (قدرتی شکر)، انگور میں پائی جانے والی شکر، معدنی شکر اور ایسے عناصر جو انسانی جسم میں پروٹین بنانے میں مددگار ہوتے ہیں، شامل ہوتے ہیں۔ اس میں 15% ایسے عناصر بھی پائے جاتے ہیں جنہیں شناخت نہیں کیا جاسکا۔ (271)

شہد کے فوائد

- ☆ آنکھ کی سوزش اور جلن کو دور کرتا ہے۔
- ☆ جراثیم کش ہونے کے باعث زخموں اور جلی ہوئی جگہوں پر استعمال ہوتا ہے۔
- ☆ بیکٹیریا کو اپنے اندر شامل نہیں ہونے دیتا۔
- ☆ زہر کش ہے۔ محققین کا خیال ہے کہ ایسی خوراک جو زہر کش ہو وہ دل کے دورے اور کینسر سے بچاتی ہے۔

- ☆ معدے کی تبخیر اور آنتوں کے السر کا علاج ہے
- ☆ چھوٹے بچوں کے رات کو پیشاب کر دینے کی بیماری میں انتہائی مفید ہے۔ مثانے کو تقویت پہنچاتا ہے۔
- ☆ جسم میں خون بنانے کی صلاحیت میں اضافہ کرتا ہے۔
- ☆ نزلہ اور زکام کا علاج ہے۔
- ☆ جگر کی کام کرنے کی صلاحیت میں اضافہ کرتا ہے۔
- ☆ اعصابی نظام کو درست کرتا ہے۔
- ☆ نشے کے عادی افراد کا علاج شہد سے کیا جاتا ہے۔
- ☆ کھانسی کا علاج ہے۔
- ☆ شہد میں لیموں کا رس اور گلیسرین ملا کر جلد کی خشکی وغیرہ کا علاج کیا جاتا ہے۔
- ☆ پٹھوں کے درد کا علاج ہے۔

درج بالا آیت میں استعمال کئے جانے والے تین الفاظ قابل توجہ ہیں :

۱۔ اتَّخِذِي ۲۔ تَكْلِي ۳۔ فَاسْلُكِي

یہ تینوں الفاظ مؤنث کے لئے استعمال ہوتے ہیں آج جدید سائنس یہ معلوم کرنے میں کامیاب ہوئی ہے کہ چھتہ بنانے، اس کا دفاع کرنے، اس کی صفائی، خوراک اکٹھا کرنے اور شہد بنانے تک کا سارا کام مادہ مکھی کرتی ہے۔ مادہ مکھیوں میں صرف ملکہ مکھی ہی بچے دیتی ہے باقی مزدور مکھیاں سارے چھتے کی ذمہ داری اٹھاتی ہیں۔

شہد کی خصوصیات کی تفصیل، نیز چھتہ بنانے اور اس کے اندر ایک مکمل نظام سے مکھیوں کا اجتماعی عمل نیز اس عمل میں مادہ مکھیوں کا بھرپور کردار وغیرہ وغیرہ کی مکمل تفصیلات جدید طبی معلومات سے پہلے قدیم مفسرین کے لئے ممکن نہ تھیں۔ انہوں نے آیت

مذکورہ کی تفسیر میں اپنی سمجھ کے مطابق شہد کا شفاء اور مکھی کا چھتہ بنانے اور شہد پیدا کرنے کے عمل کو روایتی انداز میں پیش کیا۔ لیکن اب جدید طبی انکشافات کے بعد آیت کا مفہوم واضح تر ہو گیا اور یوں جو امور شہد سے متعلق اشتباہ میں تھے اب پوری طرح شد و مد کے ساتھ سامنے آ گئے ہیں۔

37۔ سَرَابِيل اور وَقَايَةُ الْحَرِّ (فارِ پروف لباس)

قرآن نے انسان کو خلاء اور پھر چاند اور دیگر سیارات تک پہنچنے کی خبر تو دی لیکن وہاں سے واپسی پر رگڑ کے باعث آگ لگنے کے خطرات کا مقابلہ کرنا ضروری تھا۔ اس لئے قرآن کریم نے انسان کو یہ خوشخبری بھی دی کہ تم اس کے لئے فارِ پروف لباس بھی بنا سکتے ہو۔ ارشاد خداوندی ہے:

...وَجَعَلْ لَّكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيْكُمْ الْحَرَّ... (272)

ترجمہ: اور بنا دیئے تم کو کرتے جو بچاؤ ہیں گرمی میں

چاند کی تغیر کے بعد جب راکٹ قیامت خیز رفتار سے زمین کی طرف آنا شروع ہوا تو اس وقت تیزی رفتار سے راکٹ آگ کا گولہ بن گیا لیکن سائنس کا کمال تھا کہ نہ راکٹ اور اس کے تار جلے اور نہ خلا بازوں کو کچھ ہوا۔ اس لئے کہ خلا نوردوں نے ایسا لباس پہنا ہوا تھا جس پر آگ اثر نہ کرے اور راکٹ کی ترکیب بھی کچھ ایسی ہی تھی۔ (273)

خلاء کی تغیر اور واپسی کے خطرات سے متعلق قرآن کریم نے انسان کو بہت پہلے بتایا اور خوشخبری دی تم کائنات کی تغیر بے فکر ہو کر کرو، آگ سے تمہاری حفاظت کا

انتظام کر دیا جائے گا۔

قدیم مفسرین نے درج بالا آیت کی تفسیر میں روایتی انداز استعمال کیا ہے اور بتایا ہے کہ تم ان خطرات میں پورا لباس زیب تن کرو اور اپنے آپ کو ہر قسم کے خطرے سے محفوظ کرو۔ لیکن انہوں نے یہ نہیں بتایا کہ وہ لباس کیسا ہوگا؟ اور اس سے خطرات سے مقابلہ کیسے ہوگا؟

اب جدید سائنس نے ایسے میٹیریل بنائے ہیں جو فائر پروف (Fire Proof) ہیں ان میں مخصوص پیٹ اور الیس بیس ٹاس (Aesbestos) قابل ذکر ہیں۔ ایسا کپڑا بھی ایجاد ہو گیا ہے جسے پہن کر کسی بھٹی میں ہاتھ ڈالا جائے تو ہاتھ نہیں جلے گا۔ خلا نورد اور آگ بجھانے والے عملے کے لوگ ایک مخصوص لباس پہن کر کام کرتے ہیں جس سے آگ ان پر اثر نہیں کرتی۔ (274)

جدید سائنس نے قرآن کریم کی خوشخبری سَرَابِل اور فائر پروف لباس کو ایک حقیقت میں بدل دیا ہے۔ اس لباس کی، جس کی خوشخبری قرآن کریم نے دی، مکمل تفصیل جدید سائنسی نکتہ نظر سے کی جاسکتی ہے۔ وہ مفہوم جو قدیم مفسرین کی نظروں سے اوجھل رہا اب واضح ہو گیا ہے۔ نیز اس آیت کریمہ کے مفہوم میں سے بلٹ پروف (Bullet Proof) جیکٹ اور بلٹ اور بم پروف کاریں بھی شامل ہیں جو قرآنی لفظ سَرَابِل کے مطابق انسان کا مکمل تحفظ کرتی ہیں۔

ایسا لباس یا ایسی اشیاء جو انسان کو آگ اور دیگر خطرات سے بچائیں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہیں۔ جدید سائنسی تحقیق کی بدولت انسان نے ایسی اشیاء بنا کر قرآن کریم کی مذکورہ مبہم اور متشابہ آیت کو محکمات میں تبدیل کر دیا ہے وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس میں جدت آتی رہے گی۔

38۔ قرآن اور شفاء (قرآن اور دواء)

قرآن کریم صرف الماریوں میں سجانے کے لئے نازل نہیں کیا گیا اور نہ اس کا مقصد معافی پر غور کئے بغیر زبانی یاد کر لینا ہے بلکہ قرآن کریم ہدایت اور رہنمائی کا سب سے بہترین ذریعہ ہونے کے ساتھ ساتھ شفاء بھی ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کو دوسرے شفاء قرار دیا ہے

... هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ... (275)

ترجمہ: یہ ایمان والوں کے لئے ہدایت اور شفاء ہے

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ... (276)

ترجمہ: اور ہم اتارتے ہیں قرآن، جو مومنین کے لئے شفاء اور رحمت ہے

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ قرآن ہدایت کے ساتھ شفاء بھی ہے لیکن صرف مومنین کے لئے یعنی صرف ان کے لئے جو پختہ ایمان اور یقین کے ساتھ اس پر عمل کریں لیکن اگر اس کا استعمال کسی دوسرے مقصد کے لئے کیا جائے مثلاً جادو اور تعویذ گنڈوں کے لئے تو قرآن الٹا اثر کرتا ہے اور انسان گمراہی اور مختلف قسم کے خطرات میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

قرآن کس طرح بیماریوں سے شفاء ہے؟ یہ حال ہی میں شروع ہونے والی ”قرآن تھراپی“ نے ثابت کیا ہے کہ قرآن واقعاً شفاء ہے۔ مختلف بیماریوں کے مریضوں کو اگر قرآن کریم کی مختلف سورتیں سنائی جائیں تو وہ مکمل شفا یاب ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ڈپریشن کے مریض کو سورۃ الرحمن سنائی جائے، موٹاپا کم کرنے کے لئے سورۃ رعد روزانہ تلاوت کی جائے۔ اسی طرح مختلف آیات اور سورۃ کے پڑھنے سے مختلف فوائد

حاصل ہوتے ہیں۔ جن کا ذکر مختلف احادیث اور اقوال صالحین میں ہے۔

یہاں صرف ایک سورۃ کے اوپر کی گئی تحقیق بیان کرنا ضروری ہے۔ راولپنڈی میں ڈاکٹر ریاض احمد نے قرآن تھراپی کے نام سے ایک کلینک بنا رکھا ہے ان کی تحقیق کے مطابق اگر ڈیپریشن وغیرہ کے مریض کو قاری عبدالباقی عبدالصمد کی آواز میں سورۃ الرحمن تنہائی میں بٹھا کر سنائی جائے تو اس سے خون کی گردش تیز ہو جاتی ہے اور حلق خشک ہو جاتا ہے اس دوران مریض پانی کا گلاس پاس رکھے اور جب ایسی کیفیت ہو تو تھوڑا تھوڑا پانی ساتھ پیتا رہے۔ یہ عمل کچھ دن کرنے سے مریض اللہ تعالیٰ کی بابرکت کلام سے شفاء یاب ہو جاتا ہے۔

قرآن تھراپی کی جدید طب اب بہت عام ہو گئی ہے۔ اسلامی ملکوں کے علاوہ یورپ اور دیگر ممالک میں بھی اس پر کام ہو رہا ہے اور اس پیش گوئی کی تصدیق ہو رہی ہے جو قرآن کریم نے بہت پہلے قرآن کے ہدایت کے علاوہ بیماریوں سے شفاء ہونے کے بارے میں دی ہے۔ بہت ممکن ہے کہ وقت کے ساتھ ساتھ قرآن تھراپی، ایلوپیتھی، ہومیو پیتھی اور طب یونانی کی طرح ایک مستقل طبی ادارے کے طور پر سامنے آئے۔

39۔ تقدیر کل شئی (ہر چیز کا مقرر انداز)

ہر عنصر (Element) کے اپنے خواص ہیں جو اسے کسی بھی دوسرے عنصر سے ممتاز کرتے ہیں۔ اس بات کا انکشاف 1864ء میں لوٹھر میئر (Lothar Meyer) نے 28 عناصر پر مشتمل ایک پریاڈک ٹیبل (Periodic Table) ترتیب دیا جس میں عناصر کو ان کے ایٹمی وزن کے مطابق تقسیم کیا گیا تھا۔ اس طرح اس نے ان عناصر کو ان کی ویلنسی کے مطابق چھ گروہوں میں تقسیم کر دیا۔ یہ عناصر کو ان کی خصوصیات کی وجہ سے الگ

کرنے کی پہلی کاوش تھی۔ (277)

لیکن قرآن حکیم نے عناصر کی اس خصوصیت کے بارے میں بہت پہلے ان الفاظ میں مطلع کر دیا تھا۔

...وَحَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝ (278)

ترجمہ: اور بنائی ہر چیز پھر ٹھیک کیا اس کو ماپ کر

یعنی اللہ نے ہر چیز کے آثار و خواص کو الگ الگ رکھا ہے۔ قدیم مفسرین نے ان اس آیت کی قدیم تفاسیر میں مختلف معانی بیان کئے ہیں جو اس وقت کے مفسرین کے ماحول کے مطابق تھے مثلاً کوئی شے نہ اس (اللہ) کے دائرہ تخلیق سے باہر ہے اور نہ دائرہ تقدیر سے۔ اور بعض نے اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ 'مجال نہیں ہے کہ کوئی چیز اس کے ٹھہرائے ہوئے اندازہ سے سرمو کم و بیش یا آگے پیچھے ہو سکے' جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت کے مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں ہر چیز اور عنصر کی مخصوص امتیازی خصوصیات، جن کا علم سائنسی تجربات سے پہلے ممکن نہ تھا، اس راز کے متعلق نہیں سوچا اور یہ قیمتی سائنسی راز، راز ہی رہا۔

جدید سائنس کی روشنی میں اس آیت کریمہ میں بیان کردہ انتہائی اہم اور قیمتی راز سے پردہ اٹھ گیا ہے جو آج کل کے زمانے میں طبعیاتی سائنس کا سب سے اہم مضمون اور کیمیا کی بنیاد ہے۔

موجودہ پریاڈک ٹیبل میں اب تک کائنات کی ساخت میں 118 مختلف عناصر دریافت ہو چکے ہیں اور مزید تحقیق جاری ہے جو بتدریج نئے عناصر تلاش کرنے میں مصروف ہے اور یہ کوشش قیامت تک جاری رہے گی اور قرآن کریم کی تقدیر اشہای سے متعلق آیات کی تصدیق کرتی رہے گی۔

سائنسی ترقی کی وجہ سے مذکورہ آیت موجودہ دور کی میٹالرجیکل انجینئرنگ اور معدنی کیمیا کی بنیاد ہو سکتی ہے کیونکہ جس طرح 1864ء میں صرف 28 عناصر کے بارے میں سائنسی انکشاف ہوا اور اب 118 عناصر دریافت ہو چکے ہیں۔ آگے چل کر اس کے بارے میں مزید انکشافات ہو سکتے ہیں اور قرآن کریم میں مستقبل کے ان انکشافات کی طرف اشارات موجود ہیں جنہیں سائنس کی ترقی ثابت کرے گی۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ذَوَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ (279)

ترجمہ: اور ہر چیز کے ہمارے پاس خزانے ہیں اور اتار دیتے ہیں ہم اندازہ معین پر اس آیت کریمہ میں ان عناصر کے مستقبل میں بتدریج منکشف ہونے کی وجہ بیان فرمادی گئی یعنی جس زمانے میں جتنی مقدار اور جس قسم کے عناصر کی ضرورت ہوتی ہے وہ مہیا کر دیئے جاتے ہیں یعنی ان کے بارے میں علم عطا کر دیا جاتا۔ اس کا مطلب ہے کہ وقت کے ساتھ ساتھ مزید عناصر کا انکشاف ہوتا رہے گا۔ آیت کریمہ میں انسان کو دعوت فکر دی گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذخائر اور خزانے دریافت کریں خواہ وہ زمین کے اندر ہوں یا خلا کی وسعتوں میں پنہاں۔ اور وہ مفاہیم جو ان آیات میں مبہم اور متشابہ ہیں واضح ہوتے رہیں گے۔

40۔ ايساع السماء (کائنات کا وسیع سے وسیع تر ہونا)

بیسویں صدی کے شروع تک کائنات سے متعلق سائنس کا خیال تھا کہ کائنات ایک مستقل ساخت رکھتی ہے اور ازل سے موجود ہے اور آخر تک ایسی ہی حالت میں باقی

رہے گی لیکن 1929ء میں امریکی ماہر فلکیات ایڈون ہبل (Edwin Hubble) نے دور بین سے آسمان کے مشاہدے کے دوران یہ انکشاف کیا کہ ستارے مستقل طور پر ایک دوسرے سے دور ہٹ رہے ہیں۔ اور ایک دوسرے سے دوری پیدا ہو رہی ہے بعد ازاں برسوں کی سائنسی تحقیق نے ثابت کر دیا کیا کہ اس کی وجہ کائنات میں مسلسل وسعت ہے اور کائنات ہر لمحہ مسلسل پھیل رہی ہے۔ (280)

ایک کہکشاں (Glaxy) دوسری کہکشاں سے دور ہوتی جا رہی ہے اس طرح کائنات کی جسامت اور حجم بڑھ رہا ہے۔ قرآن نے بہت پہلے کائنات کے پھیلاؤ کی وضاحت ان الفاظ میں کی۔

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ○ (281)

ترجمہ: اور بنایا ہم نے آسمان ہاتھ کے بل سے اور ہم کو سب مقدور ہے قرآن حکیم میں متعدد مقامات پر سَمَاء کو خلا اور کائنات کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے اس آیت میں بھی انہی معنوں میں استعمال ہوا ہے یعنی قرآن ہمیں کائنات کے پھیلنے کے متعلق اطلاع دے رہا ہے۔ (282)

کائنات کا پھیلنا بگ بینک کا اثر ہے اور اس بگ بینک کی وجہ سے فضاء میں ہر چیز اور کہکشاں ابھی تک ایک دوسرے سے دور بھاگ رہی ہیں۔

زمین کے سکڑنے اور کائنات کے پھیلنے سے ایک اور امر کی وضاحت بھی ہو جاتی ہے کہ اپنے نظام شمسی سے باہر نکل کر کسی اور سیارے میں پہنچنا فی الحال ناممکن ہے کیونکہ ہر وہ سیارہ جہاں جانے کا انسان ارادہ کرے گا وہ بھی زمین کی طرح کسی اور کہکشاں یا نظام شمسی کا حصہ ہو گا لیکن چونکہ موجودہ کائنات راکٹ سے زیادہ رفتار سے پھیل رہی

ہے اس لئے دوسرا کوئی بھی سیارہ انسان کی دسترس میں نہیں آ سکتا۔ (283)

آنے والے وقتوں میں ہو سکتا ہے کہ سائنس اتنی ترقی کر لے اور ایسا راکٹ یا کوئی اور مزید طاقتور ذریعہ ایجاد ہو جائے تو اس کے بارے میں فی الوقت کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

جدید سائنس کہتی ہے کہ ہماری کائنات پھیل رہی ہے اور کوئی قوت ہر چیز کو خلا میں کھینچ رہی ہے۔ یہاں سائنس کا علم اللہ تعالیٰ کی بیان کردہ آیت کریمہ سے بہت مطابقت رکھتا ہے۔ بقول علامہ اقبالؒ

یہ کائنات ابھی نا تمام ہے شاید
کہ آرہی ہے دما دم صدائے کن فیکون

یعنی کائنات میں تخلیق کا عمل جاری ہے اور یہ پھیلتی جا رہی ہے اور یہ 'صدائے کن فیکون' کی صدا کی بدولت ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کا قاعدہ تخلیق ہے۔ (284)

لیکن کائنات کی وسعت اور توسیع کا مفہوم قدیم مفسرین نے سطحی انداز میں بیان کیا تھا جو ان کے ماحول کے مطابق تھا اس لئے وسعت اور توسیع کائنات کا صحیح مفہوم واضح نہ کر سکے لیکن آج وسعت کائنات کا سائنسی نظریات نے آیات کے مفہوم کو اشتباہ سے نکال کر محکم کے دائرے میں شامل کر دیا۔

41۔ اخْرَاجِ الْمَرْغَى وَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى (چارہ اور سیاہ کوڑا کرکٹ)

معدنی کوئلہ اور تیل موجودہ دور کی سب سے اہم ضرورت ہے۔ قرآن کریم میں اس کی طرف لطیف اشارات موجود ہیں لیکن جن آیات میں یہ اشارات تھے ان کی مکمل

وضاحت سائنسی تحقیق سے قبل کما حقہ ممکن نہ تھی۔ ارشادِ ربانی ہے

وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ ۝ (285)

ترجمہ: اور جس نے نکالا چاراپھر کر ڈالا اس کو کوڑا سیاہ

قدیم مفسرین نے اپنی اپنی سمجھ کے مطابق ان اشارات کو واضح کیا لیکن پھر بھی ان میں ابہام اور تشابہ تھا۔

عام طور پر اس کی تفسیر جو بیان کی جاتی ہے وہ ہے 'یہ بھی اسی (اللہ) کا کام ہے کہ جانوروں کے لئے چارہ زمین سے اگایا پھر اس کو سکھا کر سیاہی مائل اور ہلکا پھلکا کر دیا جسے پانی کی رو بہا کر ادھر ادھر لے جاتی ہے۔' (286)

موجودہ دور کی سائنسی تحقیق نے بتایا کہ زمین کے اندر کونکے کی کانیں، تیل اور گیس کے ذخیرے موجود ہیں جن سے آج کل ہم چولہے روشن کرتے ہیں۔ اور یہ سب کچھ ان جنگلوں کی بدولت جو آج سے کروڑوں سال پہلے زمین میں دبے ہوئے تھے یہی پودے اپنی زندگی میں اپنے پتوں کے ذریعے سورج سے انرجی حاصل کرتے رہے زمین کے اندر دباؤ اور حرارت کی وجہ سے یہ انرجی مذکورہ بالا عوامل کی صورت میں نمودار ہو رہی ہے۔ (287)

کونکہ کے ذخائر درختوں کے باقیات ہیں قرآن کریم میں غُثَاءً أَحْوَىٰ (سیاہ کوڑا کرکٹ) کی اصطلاح استعمال کر کے ان معدنیات یعنی کونکے اور تیل وغیرہ کی طرف اشارہ کیا جو رنگ میں سیاہ ہیں۔ کونکہ تو سیاہ ہے ہی مگر خام پٹرولیم جو براہ راست زمین سے نکلتا ہے وہ بھی سیاہ ہوتا ہے۔ (288)

موجودہ سائنسی تحقیق نے بتایا ہے کہ زمین کے اندر کونکہ، تیل اور دیگر معدنیات

کافی عرصہ پہلے زمین پر موجود درختوں اور ان کے کیمیاوی عمل کی وجہ سے ہیں اور اس مفہوم کی کسی حد تک وضاحت کر دی ہے جس کی طرف مرعی اور غشاء احوئی کے قرآنی الفاظ میں اشارہ کیا اور وقت کے ساتھ ساتھ سائنسی انکشافات کی وجہ سے اس کی مزید وضاحت ہوتی رہے گی۔

42۔ فساد فی البرِّ والبحر (خشکی اور سمندروں میں فساد)

ایٹمی جنگ کے علاوہ ایک اور عامل جو انسانی زندگی کو تباہ اور اچھڑا کر سکتا ہے وہ ماحولیاتی آلودگی ہے۔ سورج کی شعاعیں ایک تناسب سے اوزون گیس میں جذب ہو کر زمین کی سطح تک پہنچتی ہیں اور نقصان پہنچاتی ہیں لیکن فضائی آلودگی کے باعث اوزون کی تہہ میں سوراخ ہو جانے سے زمین کے درجہ حرارت میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے جس سے نباتات برابر متاثر ہو رہے ہیں اور نباتات سے آکسیجن کی فراہمی میں کمی آرہی ہے جو یقینی طور پر انسانی زندگی کو متاثر کر رہی ہے۔ (289)

ایک ایسی صدی اور جگہ پر جہاں ماحولیاتی آلودگی کے بارے میں آگاہ ہونا بہت ہی مشکل کام تھا لیکن قرآن مجید نے اس کے بارے میں نہ صرف آگاہ کیا بلکہ اس کے ممکنہ خطرات سے بھی خبردار کیا۔ یہ قرآن مجید کا اعجاز ہے۔ انسان کے لئے اس میں ایک بہت بڑا سبق موجود ہے۔ آج انسان اپنے ہاتھوں سے اپنے لئے تباہی خرید رہا ہے جس کے بارے میں کئی سو سال پہلے اللہ رب العزت نے واضح طور پر مطلع کر دیا تھا۔ ارشاد ربانی ہے۔

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا

ترجمہ: پھیل پڑی ہے خرابی خشکی پر اور دریا میں لوگوں کے ہاتھ کی کمائی سے چکھانا چاہیے ان کو کچھ مزہ ان کے کام کا تا کہ وہ پھر آئیں۔

انیسویں صدی کے صنعتی انقلاب نے اس آلودگی میں بے پناہ اضافہ کیا ہے لیکن اس سلسلے میں اس مسئلے کو پذیرائی 1970 کے بعد ہی مل پائی ہے اور آج ماحولیاتی آلودگی دنیا کا سب سے بڑا مسئلہ بنا ہوا ہے۔ ماحولیاتی آلودگی کی وجہ سے بہت ساری بیماریاں جنم لے رہی ہیں جن کی سب سے بڑی وجہ اوزون کی تہہ میں ہونے والا بڑا شگاف ہے جس کے باعث سورج کی انتہائی خطرناک شعاعیں براہ راست زمین پر آنا شروع ہو گئیں ہیں جن کی وجہ سے جلد کا کینسر بڑھ رہا ہے۔

قرآن کریم نے فساد فی البر اور فساد فی البحر کے الفاظ میں مختلف اقسام کی ماحولیاتی آلودگی طرف ہماری توجہ دلائی مثلاً شور سے پیدا ہونے والی آلودگی جس کے باعث انسانوں میں چڑچڑاپن، ڈپریشن اور متعدد بیماریوں میں اضافہ دیکھا گیا ہے جس کی طرف قرآن کریم نے فساد فی البر میں اشارہ کیا اور بحری آلودگی یا پانی کی آلودگی جس کی طرف قرآن کریم نے فساد فی البحر میں اشارہ کیا ہے۔ تمام کارخانوں کا فضلہ سمندر میں پھینکنے سے سمندری مخلوق کو بھی نقصان ہو رہا ہے اور انسانوں کا بھی۔

فساد فی البر اور فساد فی البحر کے مفہوم کو قدیم مفسرین نے اپنے ماحول کے پیرائے میں واضح کیا لیکن وہ اس میں فضا و سمندر میں فساد کے اصل مفہوم کو واضح نہ کر سکے لیکن اب سائنسی تحقیق سے جب خشکی، فضا اور سمندر میں آلودگی کا مسئلہ پیدا ہونے کی وضاحت کی جو زمین پر بسنے والی ہر زندہ چیز کے لیے خطرہ ہے، تو فساد کا صحیح مفہوم

واضح ہوا اور مفہوم کا اشتباہ ختم ہو کر محکم بن گیا۔ قرآن کریم کی دیگر متشابہ آیت کو تو نئی سائنسی تحقیقات نے ثابت کر دیا ہے لیکن مذکورہ آیت کی تصدیق کا باعث خود اسی سائنس کی بنائی ہوئی اشیاء ہیں مثلاً کارخانے اور بڑی بڑی فیکٹریاں اور ذرائع مواصلات ہیں۔ ماحولیاتی آلودگی نے قرآن کریم کی اس متشابہ آیت کو محکم کر دیا ہے۔

43۔ کظم الغیض اور العفو (غصہ پی جانا اور درگزر کرنا)

غصہ ایک جذباتی عمل ہے جس کا تعلق انسانی نفسیات کے ساتھ ہے۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ غصہ انسان کے ساتھ ہوئی زیادتی، ناراضگی یا حکم عدولی کا نفسیاتی ردِ عمل ہے۔ غصہ کے بارے میں بہت سارے اقوال موجود ہیں مثلاً

- ۱۔ غصہ تمام برائیوں کی جڑ ہے
- ۲۔ غصہ ایک چنگاری ہے جو ہر وقت دھکتی رہتی ہے
- ۳۔ غصہ شیطان کی طرف سے دیا اشتعال اور اس کی مکاری ہے۔
- ۴۔ غصہ انسان سے عقل چھین لیتا ہے اور وہ ایک جانور بن جاتا ہے جس میں کوئی احساس نہیں ہوتا۔

۵۔ غصہ انسان کے ایمان کو کمزور کر دیتا ہے۔ وغیرہ

جدید سائنس کے مطابق جو لوگ معاف کر دینے اور غصہ پر قابو پانے کی صلاحیت رکھتے ہیں وہ دماغی اور جسمانی طور پر صحت مند ہوتے ہیں۔

اسلام نے غصے سے منع فرمایا ہے اس سلسلے میں بہت ساری قرآنی آیات اور احادیث موجود ہیں جن میں غصہ پی جانے والے اور معاف کر دینے والوں کے انعامات کا ذکر ہے۔ قرآن حکیم کے چند ارشادات درج ذیل ہیں۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ○ (291)

ترجمہ: عادت کردرگزر کی اور حکم کرنیک کام کرنے کا اور کنارہ کر جاہلوں سے
...وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ط أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ ○ (292)

ترجمہ: اور چاہیے کہ معاف کریں اور درگزر کریں۔ کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تم کو معاف
کرے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے
...فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ... (293)

ترجمہ: پھر جو کوئی معاف کرے اور صلح کرے سو اس کا ثواب ہے اللہ کے ذمہ
وَأَنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ (294)

ترجمہ: اور اگر معاف کرو اور درگزر کرو اور بخشتو اللہ ہے بخشنے والا مہربان
غصہ پی جانا اور معاف کرنا مومنین کی صفات میں سے سب سے بڑی صفت ہے۔
قرآن کریم کا ارشاد ہے:

...وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ... (295)

ترجمہ: اور دبا لیتے ہیں غصہ اور معاف کرتے ہیں لوگوں کو
قدیم تفاسیر میں بیان کردہ آیات کی تفسیر میں صرف معاف کر دینے کے ظاہری
معنی بیان کئے گئے ہیں لیکن جدید سائنس نے معاف کر دینے اور غصہ کو پی جانے کے عمل کا
طبی تجزیہ کیا اور اس طبی عمل کی وضاحت کرتے ہوئے غصہ پی جانے اور معاف کر دینے
کے فوائد پر طبی سائنس کی روشنی میں دلائل پیش کئے اور درج ذیل فوائد کا اثبات طبی
سائنسی تحقیق سے کیا۔

۱۔ غصے کی وجہ سے ہارٹ اٹیک کا خطرہ تین گنا بڑھ جاتا ہے جبکہ معاف کر دینے سے اس خطرے سے بچا جاسکتا ہے۔ (296)

۲۔ غصے کی وجہ سے بلڈ پریشر بڑھ جاتا ہے جس کی وجہ سے شریانیں سخت ہو جاتی ہیں جس سے دل کی بیماریاں پیدا ہونے کا خدشہ ہوتا ہے معاف کر دینے سے ان سے بچا جاسکتا ہے۔

۳۔ غصے کی وجہ سے کمر درد، بے خوابی اور معدے کی تکالیف میں اضافہ ہو جاتا ہے جبکہ معاف کر دینے سے چونکہ انسان راحت محسوس کرتا ہے اس لئے ان بیماریوں میں خاطر خواہ حد تک کمی آ جاتی ہے۔

جدید طبی سائنسی تحقیق کے مطابق غصہ ایسی دماغی حالت ہے جو انسانی صحت کو بہت زیادہ نقصان پہنچاتی ہے جبکہ معاف کر دینا، اگرچہ یہ لوگوں کے لئے ایک مشکل فیصلہ ہوتا ہے، لیکن غصہ کی وجہ سے ہونے والے جسمانی نقصان کا ازالہ کرتا ہے۔ معاف کرنا ایک ایسا طرز زندگی ہے جس کی مدد سے انسان جسمانی اور دماغی طور پر صحت مند زندگی گزار سکتا ہے لیکن اسلام نے غصہ پی لینے اور معاف کرنے کے طبی فوائد کے ساتھ ساتھ ایک اور عظیم فائدے کی طرف بھی ہماری توجہ دلائی اور وہ یہ ہے معاف کر دینے سے اللہ رب العزت کی خوشنودی حاصل ہوتی ہے۔ اور معاف کر دینے سے انسان کا اللہ رب العزت پر ایمان مزید پختہ ہو جاتا ہے اور وہ اپنے ساتھ ہونے والی زیادتی کا بدلہ اللہ تعالیٰ سے دینی یا دنیاوی طور پر ملنے کا خواستگار رہتا ہے اس طرح معاف کر دینا اللہ تعالیٰ کی قربت کا ذریعہ بھی ہے۔ معاف کر دینا قرآن میں مذکور دیگر فوائد کی طرح سائنسی طور پر تسلیم شدہ فوائد میں سے ایک ہے جس کی تصدیق موجودہ سائنسی تحقیق کی بدولت ہی ممکن ہوئی ہے۔ (297)

44۔ رؤیہ اور عدم رؤیہ (دکھائی دینے والی چیزیں اور نہ دکھائی دینے والی چیزیں)

اللہ تعالیٰ نے جس طرح اپنی ذات پاک کو اپنی صفات کے پردوں میں چھپا رکھا ہے اسی طرح اس نے مخلوقات میں سے بعض ایسی بھی پیدا کی ہیں کہ جسم و جان رکھنے کے باوجود ہمیں نظر نہیں آتیں جیسے کہ ملائکہ اور جنات۔ انسان اپنی طبعی کثافت کی بناء پر سب کو نظر آتا ہے جب کہ ملائکہ اور جنات اپنی طبعی لطافت کی بناء پر کسی کو نظر نہیں آتے۔ (298)

قرآن کریم میں اس بارے میں ارشاد ہے۔

...إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ... (299)

ترجمہ: وہ اور اس کا لشکر تم کو ایسے دیکھتا ہے کہ تم ان کو نہیں دیکھتے ہو۔

جدید سائنس کی روشنی میں دیکھا جائے تو کیا ایسی اشیاء یا اجسام واقعاً موجود ہیں جو ہمیں دکھائی نہیں دیتے؟ کیونکہ روشنی نظر اور دکھائی دینے کے لئے ضروری ہے اس لئے روشنی کی خصوصیات اور اقسام کا جائزہ لینے سے یہ بات واضح ہو جائے گی کہ کچھ اشیاء ہم دیکھ سکتے ہیں اور کچھ ہمیں نظر نہیں آتیں۔

۱۔ دکھائی دینے والی اور عام روشنی میں فرق ہوتا ہے۔

۲۔ روشنی کا پیمانہ 0.1 نیو میٹر سے کم سے شروع ہوتا ہے مثلاً شارٹ ویوز اور

گیما ریز، اور 1 کلومیٹر تک ہوتا ہے مثلاً لانگ ویوز اور کم پاور کی ریز

یعنی ریڈیو ویوز۔

۳۔ نظر آنے والی روشنی وہ روشنی ہے جس کی مدد سے انسانی آنکھیں کسی جسم کو

دیکھنے کے قابل ہوتی ہیں۔ یہ عام روشنی والی لہریں سات رنگوں کی ہوتی ہیں جن کا پیمانہ 400 اور 800 نینومیٹر ہوتا ہے۔

۴۔ انسان نظر آنے والی روشنی کی مدد سے اپنے ارد گرد کی اشیاء آسانی سے دیکھ سکتا ہے جبکہ خوردبینی اجسام دیکھنے کے لیے خوردبین اور آسانی اجسام کے لیے ٹیلی سکوپ (دوربین) کی ضرورت ہوتی ہے۔ ان دو آلات کی ایجاد سے قبل تک انسان صرف وہی اجسام دیکھ پاتا تھا جو ایک عام آنکھ دیکھ سکتی ہے خواہ وہ بڑی ہو یا چھوٹی۔

یہاں سوال پیدا ہوتا کہ نظر نہ آنے والی دنیا کے بارے میں کیسے علم ہو سکتا ہے؟ آسانی سے نظر آنے والی اشیاء کا حجم کتنا ہوتا ہے جبکہ ان کا موازنہ ان اشیاء سے کیا جائے جو دیکھی نہیں جاسکتیں یا انسانی آنکھ ان کا ادراک نہیں کر سکتی تو عجیب جواب ملتا ہے۔

لہروں کی چند مشہور اقسام یہ ہیں۔

- ۱۔ گیماریز: ان کو سب سے طاقتور تصور کیا جاتا ہے۔
- ۲۔ ایکس ریز: عام طور پر ان کو طب میں استعمال کیا جاتا ہے۔
- ۳۔ الٹرا وائیولیٹ ریز: یہ شعاعیں ستاروں اور سورج سے خارج ہوتی ہیں۔

۴۔ نظر آنے والی روشنی: عام روشنی جو ہم دیکھ پاتے ہیں۔

۵۔ انفراریڈ ریز: یہ شعاعیں عموماً فوج استعمال کرتی ہے دشمن کا کھوج

لگانے میں۔ بہت سارے سانپ اپنا شکار

ڈھونڈنے میں اس کا استعمال کرتے ہیں۔

۶۔ مائکرو ویوز: ذرائع مواصلات بالخصوص موبائل فون میں استعمال ہوتی ہیں۔

۷۔ ریڈیو ویوز: ستاروں اور بادلوں سے ان کا عمل شروع ہوتا ہے۔ ان کو ریڈیو سیٹ میں وصول کیا جاسکتا ہے۔ یہ لہریں بغیر تار کے مواصلات میں استعمال ہوتی ہیں۔ (300)

یہ ساری تفصیل قرآن مجید کی آیت کی تصدیق کرتی ہے غیر مرئی اجسام موجود ہیں جن کا ادراک عام انسان کو نہیں ہو سکتا۔ ایک اور جگہ ارشاد فرمایا
فَلَا أُفْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ۝ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ۝ (301)

ترجمہ: سو قسم کھاتا ہوں ان چیزوں کی جو دیکھتے ہو اور جو چیزیں کہ تم نہیں دیکھتے
قدیم تفاسیر میں ان آیات مبارکہ کی تفسیر میں نہایت ہی تنگ مفہوم لیا گیا اور اس میں نزول قرآن اور اس کے بعد آنے والے زمانے کے علوم لئے گئے ہیں تاہم اب جدید سائنس نے واضح کر دیا ہے کہ ان آیات میں کائنات میں بے شمار ایسی مخلوقات مراد ہیں جو جسم و جان رکھنے کے باوجود ہمیں نظر نہیں آتیں۔ ہزاروں تحقیق گاہوں میں ان کی موجودگی کا سائنسی آلات کے ذریعے مشاہدہ ہو چکا ہے۔ قرآن کریم میں ان ہی بے شمار مخلوقات کی طرف اشارہ کیا گیا اور اب ہم ان بے شمار چیزوں سے واقف ہوئے ہیں جنہیں ہم نہ دیکھ سکتے کی وجہ سے معدوم سمجھتے تھے۔ ان غیر مرئی اشیاء کی جدید سائنسی تحقیق کے ذریعے وجودی ہونے کے ساتھ ساتھ مَا لَا تُبْصِرُونَ کے مفہوم کی وضاحت ہوتی رہے گی اور وہ اشتباہ اور ابہام جو اس آیت کے مفہوم میں تھا کھلتا جائے گا اور ہماری اس سربستہ مخلوق کو پہچاننے میں رہنمائی ہوتی رہے گی۔

45۔ الیل و السکون (رات اور آرام)

اللہ تعالیٰ کی اُن گنت نشانیوں میں سے رات اور نیند بھی ہیں۔ قرآن کریم میں متعدد مقامات پر رات اور دن کا ذکر کیا گیا ہے۔ نیند، زندگی کے لئے قدرت کا سب سے عظیم تحفہ ہے۔ قرآن حکیم میں جہاں بھی رات کا ذکر آیا ہے وہاں آرام کا ذکر بھی کیا گیا ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ط إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى

النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿302﴾

ترجمہ: اللہ ہے جس نے بنایا تمہارے واسطے رات کو کہ اس میں چین پکڑو اور دن بنایا

دیکھنے کا، اللہ تو فضل والا ہے لوگوں پر اور لیکن بہت لوگ حق نہیں مانتے

اسی طرح سورۃ النمل: ۲۷، آیت: ۸۶، سورۃ الفرقان: ۲۵، آیت: ۲۷،

سورۃ یونس: ۱۰، آیت ۱۶ اور سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۹۶ میں بھی یہی مضمون مذکور

ہے۔

جدید سائنسی تحقیق سے قبل ان تمام قرآنی آیات کی قدیم تفاسیر میں سونے اور

آرام کرنے کو عام معانی میں بیان کیا گیا تھا لیکن سائنس نے نیند کے فوائد پر سیر حاصل

روشنی ڈال کر، اگرچہ سائنس اب تک نیند کا صحیح بھید معلوم نہیں کر سکی، قرآن کے متنتھی کی

تشریح کی ہے۔ اس تحقیق کا مختصر اُجازہ کچھ اس طرح ہے۔

۱۔ نیند انسانی زندگی کا تیسرا حصہ کنٹرول کرتی ہے۔

۲۔ نیند کا نہ آنا جسم اور دماغ کو بری طرح متاثر کرتا ہے۔

۳۔ بے خوابی انسان کی تخلیقی قوت، ارتکاز، قوت مدافعت اور بیماریوں کے خلاف

مزاحمت میں کمی کا باعث ہے۔

۴۔ بے خوابی سے رعبہ، ہاتھوں میں لرزہ طاری ہونا اور طبیعت میں چڑچڑاپن جیسی بیماریوں کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔

قرآن حکیم میں انسان کی توجہ رات اور دن کے آنے جانے پر غور و فکر کی طرف دلائی گئی ہے اور ساتھ ہی فرما دیا گیا کہ رات کو آرام اور دن کو کام کرنے کے لئے بنایا گیا ہے۔ آج جدید سائنس نے نیند اور سکون کے تعلق اور فلسفہ کو واضح کیا جو ابھی بھی مزید وضاحت کے انتظار میں ہے اس حقیقت سے انسان کو بہت پہلے آگاہ کر دیا گیا تھا جس کی دور جدید کے سائنس دان اور ماہرین نفسیات تصدیق کر رہے ہیں۔ اور ان آیات کا مفہوم اشتباہ اور ابہام سے نکل کر محکمات کے زمرے میں داخل ہو گیا ہے۔

46۔ الشجر الأخضر و الايقاد (سبز درخت اور چقماق)

آکسیجن ہماری زندگی کا لازمی جزو ہے جس کے بغیر انسان کا زندہ رہنا ناممکن ہے۔ زمین پر آکسیجن کی موجودگی ہی اسے دوسرے اجرام فلکی سے ممتاز کرتی ہے اور اسی کی وجہ سے زمین پر زندگی کا وجود ممکن ہو سکا ہے۔ آکسیجن نہ صرف سانس لینے کا باعث ہے بلکہ دیگر امور میں بھی کسی نہ کسی طور مددگار ہوتی ہے۔ ہوا میں آکسیجن کی موجودگی کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے

الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا آنْتُمْ مِّنْهُ تُوقِدُونَ ﴿303﴾

ترجمہ: جس نے بنا دی تم کو سبز درخت سے آگ، پھر اب تم اس سے سلگاتے ہو
بظاہر تو اس آیت کریمہ کی تفسیر انتہائی سادہ ہے کہ جب ہر ابھرا درخت سوکھ جاتا

ہے تو اس کی لکڑیوں کو آپس میں رگڑ کر یا کسی اور طریقے سے آگ لگائی جاسکتی ہے اور بعض قسم کے درخت ایسے بھی ہوتے ہیں جو سبز حالت میں ہی آگ جلانے کے کام آتے ہیں۔ اور قدیم مفسرین نے اس آیت کی تفسیر اسی انتہائی سادہ انداز میں کی اور دوا ایسے درختوں کا ذکر کیا ہے جس سے چھماق کا کام لیا جاتا ہے اور ان سے آگ حاصل کی جاتی تھی۔ (304)

لیکن عمومی حالت میں اگر دیکھا جائے تو سرسبز درخت کو آگ نہیں پکڑتی۔ خشک لکڑی کو جلانے کے لئے بھی آگ کا عمل کسی خاص عنصر کا محتاج ہے۔ سائنسی تحقیق سے پہلے اس خاص عنصر کی وضاحت جس کا خفیف اشارہ آیت کریمہ میں موجود ہے، ناممکن تھا۔ اس لئے مفسرین اس ابہام کو واضح نہ کر سکے آج کی سائنسی تحقیق نے اس عنصر کی وضاحت کی ہے کہ وہ گیس کی ایک خاص قسم ہے یعنی آکسیجن جو جلانے کے عمل میں ضروری ہے اور اس ابہام کو دور کیا ہے جو آیت کی وضاحت کے لئے ضروری تھا۔

آیت میں خاص طور پر سرسبز درخت کے جلانے کے عمل میں مِئِنُہ کے لفظ کا اضافہ اسی گیس کے احتراقی عمل کی طرف لطیف اشارہ ہے اور سائنس نے اس گیس کو دریافت کیا اور اس کے لئے آکسیجن کی اصطلاح رکھی۔

Antoine Lavoisier ایک فرانسیسی سائنسدان تھا جسے موجودہ کیمسٹری کا باپ قرار دیا جاتا ہے، نے 1778ء میں آکسیجن کا نام رکھا اور ثابت کیا کہ آکسیجن ہی ہے جو جلنے کے عمل میں معاون ہے اور اس کا منبع سرسبز درخت ہیں۔ جس کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے۔ (305)

47۔ قیامت کے دن دکھائے جانے والے اعمال اور جدید ایجادات

دنیا میں ہر انسان کا مکمل اعمال نامہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تیار کیا جا رہا ہے جو خیال بھی انسان کے دل میں گزرتا ہے وہ ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو جاتا ہے۔ گویا انسان کا قلبی عمل ہو، لسانی عمل یا عضوی عمل ہر ایک نہایت باقاعدگی کے ساتھ درج کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عدالت میں ہر انسان کا جو مقدمہ پیش ہونے والا ہے، یہ سب اس کی شہادت کے طور پر فراہم کیا جائے گا اور جو ثبوت خود عدالت کی طرف سے ہوں، اور وہ بھی ریکارڈ ڈ، کوئی بھی شخص ان کی تصدیق کرنے کے سوا کوئی معقول توجیہ پیش نہیں کر سکتا۔ (306)

اس طرح ہر شخص اپنی زندگی میں کئے گئے تمام مناظر خود دیکھ کر بقول قرآن پکار اٹھے گا

...مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا... (307)

ترجمہ: کیسا ہے یہ کاغذ نہیں چھوٹی اس سے چھوٹی بات اور نہ بڑی بات جو اس میں نہیں آگئی۔

جدید سائنس بتاتی ہے کہ ہمارے تمام اعمال خواہ وہ اندھیرے میں کئے گئے ہوں یا اجالے میں سب کے سب فضا میں تصویری حالت میں موجود ہیں اور کسی بھی وقت ان کو یکجا کر کے ہر شخص کا پورا کارنامہ حیات معلوم کیا جاسکتا ہے۔ البتہ اس وقت تک ایسے آلات اور کیمرے بنے ہیں چند گھنٹے بعد تک ہی کسی ایسی لہر کو یکجا کر سکنے کی صلاحیت رکھتے ہیں اس سے قبل کے مناظر کو ریکارڈ کرنے کی طاقت ان میں نہیں ہے۔ (308)

اس طرح کے کیمروں کے علاوہ دور جدید کی جدید ترین ٹیکنالوجی مثلاً سی ڈیز اور ڈی وی ڈیز، کیبل، ڈش اور سب سے بڑھ کر آج کل گھروں اور دفاتر میں لگائے جانے والے (CCTV) کلوز سرکٹ کیمرے جن کی مدد سے 24 گھنٹے ایک ایک لمحے کی اور کئی مہینوں کی لگاتار ریکارڈنگ کی جاسکتی ہے۔ اس کے علاوہ چھوٹی سی چپ (Flash Drive) اور میموری کارڈ میں بے شمار ڈیٹا محفوظ کیا جاسکتا ہے تو کیا یہ خالق کائنات، جو اتنی بڑی کائنات کا نظام تنہا چلا رہا ہے، کے لئے یہ ممکن نہیں وہ ان تمام ایجادات سے زیادہ سٹوریج والی کوئی بھی چیز مثلاً ڈی وی ڈی روز قیامت ہر ایک کو دے دے؟

یہ جدید ایجادات قرآن کریم میں بہت قبل بیان کی گئی حقیقت کی تصدیق کے لئے کافی ہیں۔ ان ایجادات سے پہلے قرآن میں ذکر غیر مرئی مخلوقات کی سائنسی تفصیل قدیم مفسرین کے لئے ممکن نہ تھی۔ اس لئے انہوں نے ان مذکورہ آیات کے مفہوم کو سطحی انداز میں بیان کیا اور اصل مفہوم میں اشتباہ رہا لیکن جوں جوں ان غیر مرئی مخلوقات کا کھوج سائنسی انداز میں آگے بڑھے گا ان آیات کا اصل مفہوم واضح ہوتا رہے گا۔

5.4 فصل چہارم

متشابہات کا محکمت میں تبدیلی کا عمل

آیات متشابہات کا محکمت میں تبدیلی کا عمل نزول قرآن کے وقت سے جاری ہے اور تاقیامت جاری رہے گا۔ اب تک جو آیات بظاہر محکم ہو چکی ہیں ان کے نئے نئے مطالب بھی نکلتے رہیں گے اور یہ اس وقت کے علم اور تحقیق کی رو سے بھی مطابقت رکھیں گے۔ تاہم ابھی تک کی سائنسی دریافتوں نے کافی حد تک متشابہات کو محکمت میں تبدیل کر دیا ہے لیکن ابھی بھی بہت سی ایسی آیات کریمہ موجود ہیں جن پر موجودہ علم کی روشنی میں بحث تو کی گئی ہے لیکن بظاہر یہ ایک لا حاصل بحث کا درجہ رکھتی ہے کیونکہ وثوق سے ان کے بارے میں کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ واقعاً یہ تاویل درست ہے کہ نہیں؟ کیونکہ ایسی تاویل جس پر بہت سارے سائنس دان اور علماء متفق ہو جائیں پھر بھی ان میں اختلاف کی گنجائش بہر حال موجود ہے۔ ان آیات کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ یہ آیات کسی حد تک محکمت میں تبدیل ہو گئیں ہیں۔ لیکن دوسری طرف جب ایک ہی آیت کی تاویلات مختلف علماء اور سائنس دان مختلف انداز میں کریں اور ان کے بارے میں واضح طور پر کچھ بھی کہنا قبل از وقت ہو تو ہوا میں ٹامک ٹوئیاں مارنے سے بہتر ہے کہ یہ تسلیم کر لیا جائے کہ وہ آیات ابھی متشابہ ہی ہیں اور آنے والا وقت اور علم ان کے بارے میں بہتر طور پر بتا سکے گا۔ ذیل میں چند ایسے عنوانات ذکر کئے جا رہے ہیں جن کے بارے میں قیاس آریاں تو بہت کی جا چکی ہیں لیکن ان کے بارے میں اصل علم ابھی تک اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ ارشاد ربانی ہے :

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ذُو مَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ (309)

ترجمہ: اور ہمارے پاس تو ہر چیز کے ذخائر اور خزانے موجود ہیں اور ہم انہیں ضرورت کے مطابق معینہ انداز سے (انسانوں کے لئے) نازل کرتے رہتے ہیں۔
جب اللہ تعالیٰ ضروری جانیں گے تو ان آیات کا علم بھی کسی نہ کسی سائنسی تحقیق کے ذریعے سے انسانوں کو پہنچا دیں گے۔

حروف مقطعات

حروف مقطعات متشابہات ہیں۔ یہ حروف اکٹھے لکھے جاتے ہیں اور سامی زبانوں کی تحریر کا یہی انداز ہے جو کہ آریائی زبانوں سے مختلف ہے۔ آریائی زبانوں میں مختصرات (Abbreviations) جدا جدا لکھے جاتے ہیں لیکن حروف مقطعات پڑھے جدا جدا جاتے ہیں۔ مختلف علما نے اپنے اپنے انداز میں ان کی تشریح کی ہے مثلاً حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اَلَمْ سے مراد اَنَا اللّٰهُ اَعْلَمُ یعنی میں ہوں اللہ سب سے زیادہ علم رکھنے والا۔ (310)

جس دور میں قرآن نازل ہوا اس دور کے اسالیب بیان میں اس طرح کے حروف مقطعات کا استعمال عام طور پر معروف تھا۔ خطیب اور شعراء حضرات دونوں اس اسلوب سے کام لیتے تھے۔ (311)

یہی وجہ ہے کہ قرآن کے خلاف نبی ﷺ کے ہمعصر مخالفین میں سے کسی نے بھی ان حروف مقطعات کے استعمال پر کوئی اعتراض نہیں کیا اور نہ ہی صحابہؓ سے کوئی روایت منقول ہے جس میں انہوں نے حضور ﷺ سے ان کے معنی پوچھے ہوں۔ بعد میں یہ اسلوب

عربی زبان میں متروک ہوتا چلا گیا اور اس بنا پر مفسرین کے لئے متعین کرنا مشکل ہو گیا۔ چونکہ ان حروف کا صحیح ترجمہ اور تفسیر کرنا ممکن نہیں اس لئے یہ حروف متشابہات میں سے ہی رہیں گے اور قرین قیاس ہے کہ شاید کوئی ایسا علم یا حقیقت سامنے آ جائے جس کی مدد سے ان کے معانی اور مراد معلوم کئے جاسکیں۔ لیکن یہ بات حتمی طور پر نہیں کہی جاسکتی۔

قیامت کے متعلق آیات

قیامت کے آنے سے متعلق تمام آیات محکمات میں سے ہی ہیں اور اس میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ قیامت نہیں آئے گی۔ کیونکہ قرآن حکیم میں واضح طور پر مختلف آیات میں قیامت کا ذکر نہایت ہی تاکید سے کیا گیا ہے۔ ارشادِ باری ہے:

إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ○ (312)

ترجمہ: تحقیق قیامت آئی ہے اس میں دھوکا نہیں اور لیکن بہت سے لوگ نہیں مانتے اسی طرح قرآن حکیم میں کئی آیات میں قیامت کے احوال کا ذکر کیا گیا ہے۔ ارشادِ باری ہے:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِلُهَا... (313)

ترجمہ: تجھ سے پوچھتے ہیں قیامت کو کب ہے اس کے قائم ہونے کا وقت قیامت کے وقت کا تو کسی کو علم ہو ہی نہیں سکتا لیکن اس دن وقوع پذیر ہونے والے واقعات مثلاً پہاڑوں کا اڑنا، آسمان کا پھٹ جانا اور زمین کا لپیٹ دیا جانا ایسے عوامل ہیں جن کے بارے میں ایمان بالغیب کے طور پر تو تمام مسلمانوں کا یقین ہے لیکن

جب یہ تمام عوامل انسان اپنی آنکھ سے دیکھ لے گا تو اس وقت ان آیات کی حقیقت محکم ہو جائے گی۔

چونکہ سائنس کے مفروضات و نظریات حتمی نہیں ہیں ان میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے جب کہ قرآن کے بیانات ظاہر ہے حتمی ہیں۔ قرآن حکیم میں بہت سی باتیں ایسی ہی جن کا سائنس ابھی تک حتمی جواب تلاش نہیں کر سکی۔ سائنس ابھی اس منزل پر نہیں پہنچی کہ وہ ان باتوں کی صحیح تشریح کر پائے۔ لیکن ایک بات واضح ہے کہ قرآن حکیم نے قیامت کے جو مناظر پیش کئے ہیں، سائنس کی تحقیق ان سے ہم آہنگ ہے مثلاً سورج ایک دن بے نور ہو جائے گا اور ستارے ایک دوسرے سے ٹکرا جائیں گے وغیرہ۔

ان آیات سے یہ بتانا بھی مقصود ہو سکتا ہے کہ قرآن کریم صرف قیامت آنے کے لمحے تک کے لئے نہیں ہے بلکہ جب انسان دوبارہ تخلیق کے مراحل سے گزر چکا ہو گا تو حساب تو اسے اس زمین پر کئے گئے اعمال کا دینا ہے۔ اس لئے لامحالہ اس کو قرآن کریم میں مذکور یہ تمام واقعات یاد آئیں گے اور اس کے جنت یا دوزخ میں داخلے تک اور شاید اس کے بعد بھی جب وہ نعیم جنت دیکھے گا یا عذاب جہنم پائے گا تب تک قرآن کی آیات محکمات کی صورت میں اس کے سامنے آئیں گی۔ واللہ اعلم بالصواب

3۔ آسمانوں اور زمین کی چھ دن میں پیدائش سے متعلق آیات

آسمان اور زمین کی تخلیق سے متعلق بہت ساری آیات کریمہ مذکور ہیں جن میں ان دونوں کی تخلیق میں صرف ہونے والے وقت کے متعلق بیان فرمایا گیا ہے۔
ارشاد ربانی ہے :

...خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ... (314)

ترجمہ: پیدا کئے آسمان اور زمین چھ دن میں

...خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ... (315)

ترجمہ: بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ... (316)

ترجمہ: بنائے آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے بیچ میں ہے چھ دن میں

ان آیات میں آسمانوں اور زمین کی تخلیق کو چھ ایام میں مکمل کرنے کے بارے میں فرمایا گیا ہے جن کی تفصیل قرآن حکیم ایک اور آیت میں اس طرح بیان فرماتا ہے۔

...خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ... وَقَدَّرَ فِيهَا أَمْوَاطَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ... فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ

سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ... (317)

ترجمہ: - - - زمین کو دو دن میں پیدا کیا۔ - - اس میں غذاؤں کی تجویز بھی اس میں کر

دی چار دن میں - - - پس دو دن میں سات آسمان بنا دیئے۔

اس آیت کریمہ میں جب تخلیق کائنات کا ذکر تفصیلی طور پر فرمایا تو اس میں دنوں کی تعداد آٹھ ہو گئی۔

اس کی توضیح میں یہ کہا جاتا ہے کہ ”پہلے دو دن اور چار دن ایک دوسرے میں شامل ہیں طریقہ تخلیق کو بیان کرتے ہیں۔ درحقیقت چار دن وقت کی کل لمبائی کو ظاہر کرتے ہیں۔“ (318)

اس لئے چھ اور آٹھ دنوں میں کوئی تعارض نہیں۔ چھ دنوں کے بارے میں مختلف علماء نے اپنے اپنے پیرائے میں اظہار خیال کیا ہے۔ بعض نے ان چھ دنوں کو چھ ادوار

شمار کیا ہے اور بعض نے چھ حصے بیان کیا ہے اور بعض انہیں مراحل تخلیق بیان کرتے ہیں۔ ان سب کے بعد پیدا ہونے والا اختلاف یہ ہے کہ پہلے زمین کی تخلیق ہوئی یا آسمان کی؟ کیونکہ سورۃ حم سجدہ کی آیت 9 اور 10 کے مطابق زمین پہلے تخلیق کی گئی جبکہ سورۃ النازعات میں فرمایا گیا

ء اَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَم السَّمَاءُ طَبَنُهَا... وَ الْاَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ۝ (319)

ترجمہ: کیا تمہارا بنانا مشکل ہے یا آسمان کا۔ اس نے اس کو بنالیا۔ اور زمین کو اس کے بعد صاف بچھا دیا

بظاہر دونوں آیات میں تضاد ہے۔ کچھ نے کہا کہ آسمان اور زمین کا تخلیقی مادہ اکٹھا بنایا گیا پہلے آسمان مکمل ہو گیا اور زمین نے ٹھنڈا ہونے میں وقت لیا اس لئے زمین بعد میں مکمل ہوئی اور اس کی طرف اشارہ دحاھا میں کیا گیا ہے۔ (320)

اس کے بعد دن کی لمبائی پر اختلاف پیدا ہوا کیونکہ قرآن حکیم میں مختلف ارشادات بیان ہوئے ہیں ایک جگہ فرمایا۔

... فِیْ یَوْمٍ کَانَ مِقْدَارُہٗ اَلْفَ سَنَۃٍ مِّمَّا تَعْدُوْنَ ۝ (321)

ترجمہ: ایک دن میں جس کا پیمانہ ہزار برس کا ہے تمہاری گنتی میں
فِیْ یَوْمٍ کَانَ مِقْدَارُہٗ خَمْسِیْنَ اَلْفَ سَنَۃٍ ۝ (322)

ترجمہ: اس دن میں جس کی لمبائی پچاس ہزار برس ہے۔
اسی طرح سورۃ الحج میں واضح فرمادیا:

وَ اِنَّ یَوْمًا عِنْدَ رَبِّکَ کَاَلْفِ سَنَۃٍ مِّمَّا تَعْدُوْنَ ۝ (323)

ترجمہ: اور ایک دن تیرے رب کے ہاں ہزار برس کے برابر ہوتا ہے جو تم گنتے ہو۔

سورۃ المعارج میں قیامت کے دن کے بارے میں ہے کہ وہ پچاس ہزار سال کے برابر ہوگا تخلیق کائنات کے دنوں کے مطابق نہیں۔

ایک قابل غور پہلو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الفاظ اس مدت کے لئے استعمال کئے گئے ہیں جس میں سورج کی تخلیق عمل میں آئی۔ بظاہر نظر آنے والے شب و روز کا وجود سورج اور زمین کے وجود میں آنے سے قبل ناممکن تھا۔ (324)

ہو سکتا ہے کہ دن کی مدت بتانے کا مقصد یہ بتانا مقصود ہو کہ جیسے زمین پر سورج کی روشنی پڑنے سے دن شروع ہوتا ہے اسی طرح اس سورج کی روشنی اللہ تعالیٰ کے عرش تک اس سورج کی روشنی کو پہنچنے میں جو وقت درکار ہے وہ تقریباً ہمارے دنوں کے حساب سے ایک ہزار سال ہو۔ یعنی روشنی کو اپنی ہی رفتار سے سفر کرتے ہوئے عرش تک پہنچنے میں جتنی دیر لگتی ہے اس کو چھ سے ضرب دیں تو تخلیق کائنات کا مرحلہ مکمل ہو پایا۔ یا اس سے یہ بتانا بھی مقصود ہو کہ اللہ تعالیٰ کا عرش زمین سے کتنی مسافت پر ہے؟ واللہ اعلم بالصواب

جدید تحقیقات کی رو سے سائنسدانوں کا خیال ہے کہ زمین کی تخلیق 4 ارب 60 کروڑ سال پہلے عمل میں آئی۔ (325)

زمین کی تخلیق کی مدت کا تعین اس اور اسی طرح شب و روز کی مقدار کا تعین سائنسی انکشافات سے واضح ہوتا جائے گا اور ایک دن قرآن کریم کی بیان شدہ مقدار کا تعین ہوگا۔

آسمانوں اور زمین کی چھ دن میں تخلیق کے متعلق قدیم مفسرین نے اپنی اپنی سمجھ کے مطابق قیاس آرائیاں کیں ہیں لیکن وہ کسی طور پر بھی حتمی نہیں ہیں۔ یہ آیات وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ علم جدید کی مزید ترقی کی متقاضی ہیں۔

جس تیز رفتاری سے کائنات کے پردے اٹھتے جا رہے ہیں یہ بات بعید از قیاس نہیں کہ نہ صرف دو آسمانی ادوار کا بھی تعین ہو سکے اور ماہرین ارضیات نے اندازہ کے مطابق تخلیق کے جو چار ادوار بیان کئے ہیں ان کی بھی بالکل صحیح صحیح تعین کی جا سکے۔ (326)

سات آسمانوں سے متعلق آیات

قرآن کریم میں سات آسمانوں اور اتنی ہی زمینوں کی تخلیق کا ذکر کئی آیات میں کیا گیا ہے۔ ان میں چند آیات یہ ہیں۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ... (327)

ترجمہ: اللہ وہ ہے جس نے بنائے سات آسمان اور زمین بھی اتنی ہی
الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا... (328)

ترجمہ: جس نے بنائے سات آسمان تہ پر تہ
أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۝ (329)

ترجمہ: کیا تم نے نہیں دیکھا کیسے بنائے اللہ نے سات آسمان تہ پر تہ
ان آیات میں باعث توجہ اور سائنسی نقطہ نظر سے دلچسپی کے حامل نکات درج ذیل ہیں۔

۱۔ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ یعنی اتنی ہی یا انہی کی طرح زمین

۲۔ طِبَاقًا جس کے معنی ہیں تہہ در تہہ

یہ دو ایسے حقائق ہیں جن کے بارے میں گزشتہ دو سو سال سے کائنات کے متعلق

سائنسی تحقیقات ابھی حتمی معلومات حاصل کرنے میں ناکام ہیں۔ (330)

اگرچہ گزشتہ کئی سالوں میں خلائی سفر اور خلائی سائنس نے بھی خاصی پیش رفت کی ہے مگر اس کی توضیح کرنے سے قاصر ہے۔ (331)

اس کا اعتراف ایک مسلمان محقق نے یوں کیا ہے۔

Dr. Muhammad Hasbusnabiyy, the head of Department of Physics at 'Aynush Shams University says: Science has yet to find out what is meant by the "seven heavens and seven Earths" (332)

ترجمہ: ڈاکٹر محمد حبیبی، صدر شعبہ فزکس، عین الشمس یونیورسٹی کہتے ہیں: سائنس نے ابھی تلاش کرنا ہے کہ سات آسمانوں اور سات زمینوں کا کیا مطلب ہے؟

آج تک کی سائنس نے قرآن میں طَبَاقُ یعنی تہہ در تہہ کے مختلف معانی پر روشنی ڈالی ہے۔ ایک نظر یہ کے مطابق یہ سات تہیں کچھ اس طرح ہیں۔

۱۔ پہلا آسمان:

وہ خلائی میدان، جس کی بنیاد ہم اپنے نظام شمسی کے ساتھ مل کر رکھتے ہیں۔

۲۔ دوسرا آسمان:

ہماری کہکشاں کا خلائی میدان، جسے ملکی وے (Milky Way) کا مرکز تشکیل دیتا

ہے۔

۳۔ تیسرا آسمان:

ہمارے مقامی کلسٹر (Cluster) کہکشاؤں کے گروہ کا خلائی میدان۔

- ۴۔ چوتھا آسمان :
- کائنات کا مرکزی مقناطیسی میدان ، جو کہکشاؤں کے تمام گروہوں کے مجموعے سے تشکیل پاتا ہے ۔
- ۵۔ پانچواں آسمان :
- کائناتی پٹی جو کوا سرز (Quasars) بناتے ہیں ۔
- ۶۔ چھٹا آسمان :
- پہلی ہوئی کائنات کا میدان ، جسے رجعت قہتری (پیچھے ہٹتی ہوئی) کہشائیں بناتی ہیں ۔
- ۷۔ ساتواں آسمان :
- سب سے بیرونی میدان ، جو کہکشاؤں کی غیر محدود بیکرائی سے تشکیل پاتا ہے ۔ (333)

دوسرا نظریہ

- زمین کی فضا سات تہوں سے مل کر بنی ہے جو درج ذیل ہیں ۔
- ۱۔ ٹروپوسفیئر (Troposphere)
- یہ فضا کی تہوں میں زمین سے قریب ترین تہہ ہے ۔ یہ فضا کی 90% کمیت رکھتی ہے
- ۲۔ سٹریٹوسفیئر (Stratosphere)
- اوزون کی تہہ اس کا حصہ ہوتی ہے ۔
- ۳۔ اوزونوسفیئر (Ozonosphere)
- جہاں بالائی بنفشی شعاعوں کا انجذب ہوتا ہے ۔
- ۴۔ میزوسفیئر (Mesosphere)

سٹریٹوسفیئر سے اوپر کی تہہ کو میزوسفیئر کہتے ہیں۔

۵۔ تھرmosفیئر (Thermosphere)

میزوسفیئر کے اوپر تھرmosفیئر ہوتی ہے۔

۶۔ آئیونوسفیئر (Ionosphere)

تھرmosفیئر کے اندر آئیونائزڈ گیسیں ایک تہہ بناتی ہیں جنہیں آئیونوسفیئر کہتے ہیں۔

۷۔ ایکزوسفیئر (Exosphere)

زمین کی فضا کا بیرونی حصہ جو 840 کلومیٹر سے 960 کلومیٹر تک ہوتا

ہے۔ (334)

سات زمینوں کے ثبوت میں زمین کی ترکیب یعنی پہاڑوں، وادیوں، چٹانوں، مٹی اور پانی وغیرہ کو بنیاد بنا کر زمین، عطارد، زہرہ، مریخ، زمین کے چاند، زحل کے سب سے بڑا چاند ٹائیٹن (Titan) اور مشتری کے چاند یورپا (Europa) کو پیش کیا جاتا ہے۔ (335)

اسی طرح زمین کو سات تہوں میں تقسیم کر کے سات زمینیں بھی ثابت کی جاتی ہیں۔ سات زمینوں اور آسمانوں کو مختلف طبقات میں تقسیم کرنے کی کوشش کر کے سات ثابت کیا گیا ہے لیکن چونکہ ان کے بارے میں ابھی تک وثوق سے کچھ نہیں کہا جاسکتا اس لئے علم فلکیات کی مزید ترقی تک یہ آیات متشابہ ہی رہیں گی۔ اور وقت کے ساتھ ساتھ فلکیاتی سائنس میں ترقی سے ان آیات کا اصل مفہوم اور سات آسمانوں اور سات زمینوں کی حقیقت واضح ہوتی جائے گی جس کا مختصر ذکر قرآن کریم نے ان آیات میں کیا ہے۔

حضرت یوسفؑ کو سجدہ کرنے والے گیارہ ستارے

حضرت یوسفؑ کو خواب میں گیارہ ستاروں، سورج اور چاند نے سجدہ کیا۔ اس کا مطلب ہے کہ ہمارے نظام شمسی میں گیارہ سیارے ہوں گے۔ علم فلکیات نے پہلے ان کی تعداد ۹ بتائی لیکن کچھ عرصہ قبل ایک سیارے پلوٹو کو نظام شمسی سے نکال دیا گیا ہے اور اب ان کی تعداد آٹھ بتائی جاتی ہے۔ بعض ماہرین فلکیات زمین کے مدار میں آنے والے دو مزید چاندوں کو بھی شامل کرتے ہیں اور بعض ماہرین کے مطابق ان کی تعداد بارہ ہے۔ لیکن چونکہ ابھی تک واضح نہیں ہو سکا ہے اس لئے یہ آیت بھی ابھی متشابہ ہی رہے گی۔ چونکہ گیارہ ستاروں کے ساتھ سورج اور چاند کا اضافی تذکرہ کیا گیا ہے اس لئے ان کو چھوڑ کر گیارہ مزید سیارے دریافت کرنا ہوں گے۔

اب جدید سائنس میں پائے جانے والے ایک نظریے کے تحت ان معلوم سیاروں کی تعداد گیارہ ہو چکی ہے۔

The IAU decided that Pluto and Eris should be reclassified as dwarf planets. The asteroid Ceres meets those requirements, so it's a dwarf planet too. (336)

ترجمہ: International Astronomical Union کے فیصلے کے مطابق پلوٹو اور اریز کو دوبارہ چھوٹے سیاروں کے طور پر نظام شمسی میں شامل کر لیا گیا ہے جبکہ ایک اور چھوٹا سیارہ سیریس، جو سورج کے مدار میں گردش کر رہا ہے، کو بھی شامل کیا گیا ہے۔ اس تحقیق کی رُو سے تو گیارہ سیارے مکمل ہو جاتے ہیں یعنی

۱۔ مرکری (Mercury)

۲۔	وینس	(Venus)
۳۔	زمین	(Earth)
۴۔	مارس (مرخ)	(Mars)
۵۔	جیوپیٹر	(Jupiter)
۶۔	سیٹرن	(Saturn)
۷۔	یورینس	(Uranus)
۸۔	نیپچون	(Neptune)
۹۔	پلوٹو	(Pluto)
۱۰۔	ایریز	(Eris)
۱۱۔	سیریس	(Ceres)

لیکن پھر بھی ان چھوٹے اور نئے شامل کئے گئے سیاروں کے بارے میں شکوک موجود ہیں کیونکہ سائنس بھی انہیں مانتی ہے اور کبھی نظام شمسی سے نکال دیتی ہے۔

ایک اور نظریہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر پلوٹو کو ساتھ شامل رکھا جائے تو ۹ سیارے ہو جاتے ہیں اور ایک وہ سیارہ جو 1983ء میں ناسا کے 13 سالہ تحقیقاتی سفر کے بعد اچانک ایک فلکیاتی حقیقت بن کر ابھرا جسے Planet X کا نام دیا گیا۔ (337)

اور ایک وہ سیارہ جو قیامت کے بعد اس دنیا کی جگہ لے گا جس کے بارے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ... (338)

ترجمہ: جس دن بدلی جائے اس زمین سے اور زمین اور بدلے جائیں آسمان ان کو شامل کیا جائے تو گیارہ پورے ہو جاتے ہیں لیکن پھر بھی یہ ایک قیاس ہے ہو

سکتا ہے ان کے علاوہ ہی گیارہ پورے ہو جائیں اور قرآن کریم کی سورۃ یوسف میں مذکور آیت کی وضاحت ہو جائے۔

ذوالقرنین کا مشرق اور مغرب کی جانب سفر

انگریزی میں ذوالقرنین کو (Dual Qarnayn) کہا جاتا ہے۔ ذوالقرنین کے بارے مختلف آراء پائی جاتی ہیں۔ اس لفظ کے بہت سارے معانی بیان کئے گئے ہیں مثلاً دولٹوں یا دو مینڈیوں والا، دو سینگوں والا، دو سلطنتوں والا اور دوزمانوں والا وغیرہ قرن کے کئی معنی مراد لئے گئے ہیں مثلاً آدمی کے سر کی بلندی، جہاں حیوان کے سینگ ہوتے ہیں، بالوں کی لٹ، پہاڑ کی چوٹی، آفتاب کا کنارہ جو پہلے پہل ظاہر ہو، سردار قوم، زمانہ کا ایک حصہ وغیرہ (339)

قدیم مفسرین نے بالعموم اس کا مصداق سکندر رومی کو قرار دیا ہے جسے انگریزی میں سکندر اعظم (Alexander the Great) کہتے ہیں۔ بعض مفسرین کا خیال ہے کہ وہ ملحد تھا، یونانی افسانوں دیوتاؤں کی پوجا کرتا تھا اس لئے اس کا ذکر قرآن میں نہیں ہو سکتا۔ مفسر قرآن عبد اللہ یوسف علی نے لکھا ہے کہ

He was a man of Faith (340)

ترجمہ: وہ ایمان والا آدمی تھا۔

اس طرح وہ سکندر اعظم کو ہی ذوالقرنین مانتے ہیں۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ کوئی ایسا بادشاہ تھا جو حضرت ابراہیم کے زمانے کا تھا۔ بعض مفسرین کے مطابق قرآن مجید میں مذکور خصوصیات کا حامل صرف فارس کا

حکمران تھا جسے یونانی سائرس، عبرانی فورس اور عرب کخمر و (خسرو) کے نام سے پکارتے تھے۔ (341)

اس ساری تمثیل میں پہلی بات جو ابھی تک متشابہ ہے وہ یہی ہے کہ ابھی تک اس بات کا ہی تعین نہیں ہو سکا کہ ذوالقرنین کون تھا؟

اس کے بعد ذوالقرنین کی مہمات کا ذکر ہے۔ مثلاً
حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ... (342)

ترجمہ: یہاں تک کہ جب پہنچا سورج ڈوبنے کی جگہ پایا کہ وہ ڈوبتا ہے ایک دلدل کی ندی میں

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا... (343)

ترجمہ: یہاں تک کہ جب پہنچا سورج نکلنے کی جگہ پایا اس جو۔۔۔

چونکہ قرآن حکیم نے خود ثابت کیا ہے کہ زمین بیضوی ہے اور گیند کی طرح مکمل گول نہیں ہے اور اس کا کوئی سرا بھی نہیں ہے۔ اس لئے ذوالقرنین کے مشرق اور مغرب کی طرف سفر میں کوئی نہ کوئی خاص بات پوشیدہ ہے جس کے بارے میں موجودہ سائنس کچھ بتانے سے قاصر ہے۔ یہ ذکر تمثیلاً بھی ہو سکتا ہے لیکن قرآن کریم میں ایسی بات کا ذکر جس میں کوئی خاص اشارہ موجود ہو اسی طرز میں ہوتا ہے۔ اگر ذوالقرنین کوئی پیغمبر بھی نہ تھے پھر ان کے واقعات کو اتنی تفصیل سے ذکر کرنا اپنے اندر کوئی نہ کوئی راز رکھتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سورج کے طلوع اور غروب ہونے کے بارے میں تحقیق کرنے کے بارے میں اشارہ دیا گیا ہو کیونکہ ماضی کا انسان کناروں سے گر جانے کے خوف سے لمبا سفر کرنے سے گریز کرتا تھا۔ تاہم ان آیات کریمہ کا مطلب اور

مدعا ابھی تک متشابہ ہی ہے۔

آسمان میں بروج کی تخلیق

آسمان میں بروجوں کی تخلیق سے متعلق آیات کریمہ ہیں۔
تَبْرَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا... (344)

ترجمہ: بڑی برکت ہے اس کی جس نے بنائے آسمان میں بروج
ایک اور جگہ ارشاد فرمایا
وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا... (345)

ترجمہ: اور ہم نے بنائے آسمان میں بروج
قدیم علم ہیئت میں 'برج' کا لفظ اصطلاحاً ان بارہ منزلوں کے لئے استعمال کیا ہوتا
تھا جن پر سورج کے مداروں کو تقسیم کیا گیا تھا۔ اس وجہ سے بعض قدیم مفسرین نے یہ سمجھا
کہ قرآن کا اشارہ انہی بروج کی طرف ہے، بعض قدیم مفسرین نے اس سے مراد
سیارے لئے ہیں۔ (346)

عام طور اس آیت کی تفسیر میں بارہ بروجوں کا تذکرہ کیا جاتا ہے جن میں حمل، ثور،
جوزا، سرطان، اسد، سنبلہ، میزان، عقرب، قوس، جدی، دلو اور حوت شامل ہیں۔
اور انہیں سات بڑے سیاروں کی منزلیں بھی قرار دیا جاتا ہے جن کے نام ہیں مریخ،
زہرہ، عطارد، قمر، شمس، مشتری اور زحل۔ (347)

ان تمام بروجوں کو انسانی پیدائش، حال اور مستقبل سے وابستہ بیان کیا جاتا ہے۔

ان تمام کا تعلق ایک ایسے علم سے جسے عام زبان میں جوش یا نجوم بنی کہا جاتا ہے۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ قرآن کریم نے ستاروں کے صرف تین فوائد بیان کئے ہیں۔

۱۔ آسمان کی زینت ہونا

۲۔ مسافروں کے راستہ تلاش کرنے میں مدد دینا

۳۔ شیاطین کے لئے شعلے

اس سلسلے میں نبی کریم ﷺ کی ایک حدیث ہے کہ

...عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ أُنِيَ عَرَفًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (348)

ترجمہ: نبی کریم ﷺ کی بعض ازواج بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا جس شخص نے کاہن کے پاس جا کر کوئی بات پوچھی اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہیں ہوں گی۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں جو شخص حروف ابجد سے حساب کرے اور نجوم سیکھے اس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ (349)

کیونکہ غیب کا علم صرف اللہ کے پاس ہے فرمایا۔

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ... (350)

ترجمہ: اور اسی کے پاس کنجیاں ہیں غیب کی کہ ان کو کوئی نہیں جانتا اس کے سوا بقول علامہ اقبالؒ

ستارہ کیا مری تقدیر کی خبر دے گا

وہ خود فراخی افلاک میں ہے خوار و زبوں

ایک نظریہ کے مطابق برج عربی زبان میں قلعے، قصر اور مستحکم عمارت کو بھی کہتے ہیں۔ (351)

اس طرح مذکورہ آیات کریمہ کی تفسیر میں بیان کئے گئے بروج اصل میں وہ نہیں جن کا ذکر قرآن نے کیا ہے اور بروج کے قلعے یا مستحکم عمارت ہونے کی صورت میں ان قلعوں اور مستحکم عمارتوں کی دریافت تک، خواہ وہ آسمانوں میں طبعی طور پر موجود ہوں یا غیر مرئی حصار کی شکل میں، یہ آیات مبارکہ متشابہ ہی رہیں گی۔

سجّین اور علّین کا قرآنی تصور

قرآن کریم نے عالم بالا میں دو مقامات علّین اور سجّین کا، جو عالم بالا میں اچھے اور برے ارواح کا مسکن ہے، ذکر ان الفاظ میں کیا:

وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ ۝ (352)

ترجمہ: اور تجھے کیا معلوم سجّین کیا ہے؟

وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ ۝ (353)

ترجمہ: اور تجھے کیا معلوم علّین کیا ہے؟

اس سلسلے میں بہت سی جدید سائنسی تحقیقات کو بنیاد بنایا جاتا ہے۔ حضرت براء بن عازبؓ کی حدیث کے مطابق نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ علّین تو آسمانوں پر ہے جبکہ سجّین زمین کی گہرائیوں کے اندر ہے۔ (354)

”سجّین ساتویں زمین کے نیچے ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ ساتویں زمین

کے نیچے سبز رنگ کی ایک چٹان ہے۔ (355)

برمودہ ٹرائی اینگل بحر الکاہل (Pacific Ocean) میں جاپان اور فلپائن کے علاقے میں ہے۔ یہ جاپان کے ساحلی شہر یو کو ہاما سے فلپائن کے جزیرے گوام تک اور گوام سے پھر جاپان کے ماریانا جزائر اور پھر یو کو ہاما تک بنتی ہے۔ (356)

کچھ علماء اور مفسرین برمودہ ٹرائی اینگل کو سچین قرار دیتے ہیں۔ (357)

جبکہ کچھ کا خیال ہے کہ یہ علاقہ دجال کے زیر تسلط ہے۔ مولانا عاصم عمر نے برمودہ ٹکون اور دجال کے نام سے ایک کتاب تالیف کی ہے جس میں انہوں اس علاقے کو دجال کا علاقہ قرار دیا ہے۔ (358)

ان مقامات کی تفصیل ابھی تک مشتبہ ہے۔ اگرچہ بعض لوگوں نے قیاس آرائیاں کر کے برمودہ ٹرائی اینگل کو بڑے زور و شور کے ساتھ سچین ثابت کیا ہے لیکن یہ مقامات ابھی تک اور شاید قیامت تک متشابہ ہی رہیں گے۔

پودوں کا رنگین ہونا اور سائنس کی لاعلمی

تمام پودے سبز مادے یعنی کلوروفل کی مدد سے پھلتے پھولتے ہیں اور سبز رنگ میں پوری طرح ڈوبے ہوئے ہوتے ہیں لیکن جب پھولوں اور پھلوں کے ظہور کا وقت آتا ہے تو اچانک ان میں سے سرخ، سفید، گلابی اور دیگر خوبصورت رنگ کہاں سے نکل آتے ہیں جن کے بارے میں قرآن حکیم مختلف جگہ پر ذکر کرتا ہے مثلاً

وَمَا ذَرَأْتُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ... (359)

ترجمہ: اور جو چیزیں پھیلائیں تمہارے واسطے زمین میں رنگ برنگ کی
...فَاُخْرِجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا... (360)

ترجمہ: پھر ہم نے نکالے اس سے میوے طرح طرح کے ان کے رنگ
...ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زُرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُ... (361)

ترجمہ: پھر نکالتا ہے اس سے کھیتی کئی کئی رنگ بدلتے اس پر
سائنس اور سائنس دان اس مظہر قدرت کی صحیح صحیح تاویل کرنے سے قاصر ہیں۔
اتنا تو معلوم ہو سکا ہے کہ موادِ نشائیہ پتیوں میں پیدا ہوتا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ یہ مختلف قسم
کے رنگ و روپ اور یہ عطریات کہاں کہاں پر اور کیسے تیار ہوتے ہیں؟ اور یہ رنگین اجزا
کس چیز کی کارفرمائی کا نتیجہ ہیں؟ کیا یہ کاربن ڈائی آکسائیڈ، پانی، سورج کی روشنی یا
مٹی کا کارنامہ ہیں؟ کہا جاتا ہے کہ سورج کی روشنی میں سات رنگ ہوتے ہیں لیکن اس
میں اتنا شعور کہاں کہ وہ مختلف درختوں کو ان کا اپنا مخصوص نوعی رنگ چن چن کر عطا
کرے؟ کیونکہ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ گلاب کا رنگ چنبیلی میں اور چنبیلی کا رنگ گلاب میں
آگیا ہو۔ (362)

بیان کردہ آیات کریمہ کا معنی تو واضح ہے لیکن اس میں مذکور حقیقت ابھی تک
متشابہ ہے کہ پودوں میں رنگ کہاں چھپے ہوتے ہیں جس کے بارے میں جدید سائنس ابھی
تک بتانے سے قاصر ہے کہ یہ پھول میں کیسے آجاتے ہیں؟ سائنس کی ترقی کے ساتھ ساتھ
ان آیات میں مذکور حقیقت آشکار ہو جائے گی اور یہ آیات جو اصل مفہوم کے اعتبار سے
متشابہ ہیں ان کی وضاحت ہوگی۔

حوالہ جات

1. القرآن؛ سورة حم السجدة: ۳۱، آیت: ۳
2. القرآن؛ سورة النحل: ۱۶، آیت: ۲۳
3. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاثنان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۳۳ تا ۳۵
4. ایضاً، ص ۳۵
5. القرآن؛ سورة البقرة: ۲، آیت: ۲۶
6. محمد عاشق الہی، مفتی، انوار البیان، مکتبہ حقانیہ، ملتان، ص ۳۹۶
7. السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، الاثنان، میر محمد کتب خانہ، کراچی، حصہ دوم، ص ۳۳
8. احمدیہ رخان، مفتی، تفسیر نعیمی، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، ص ۲۵۳
9. عبدالرحمن کیلانی، مولانا، تیسیر القرآن، مکتبہ السلام، لاہور، ۱۳۲۶ھ، ص ۲۲۷
10. ابن کثیر، عماد الدین ابوالفداء، ترجمہ محمد جونا گڑھی، مولانا، تفسیر ابن کثیر، مکتبہ قدوسیہ، لاہور، ۲۰۰۳ء، ص ۲۵۶
11. احمدیہ رخان، مفتی، تفسیر نعیمی، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، ص ۲۵۳
12. برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر، دوقرآن، اسد پبلی کیشنز، لاہور، ص ۲۸۲
13. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: زاہد کلیم، حقیقت قرآن، ریمیل ہاؤس آف پبلی کیشنز، راولپنڈی، ۲۰۰۷ء، ص ۱۱
14. القرآن؛ سورة البقرة: ۲، آیت: ۲۲۱
15. ایضاً، آیت: ۲۲۲
16. القرآن؛ سورة النساء: ۴، آیت: ۸۲
17. القرآن؛ سورة الانعام: ۶، آیت: ۶۵

18. ایضاً، آیت: ۹۸
19. القرآن، سورۃ یونس: ۱۰، آیت: ۲۳
20. القرآن، سورۃ الرعد: ۱۳، آیت: ۳
21. القرآن، سورۃ النحل: ۱۶، آیت: ۲۳
22. محمد ثناء اللہ عثمانی، قاضی تفسیر مظہری، دارالاشاعت کراچی، ۱۹۹۹ء، ص ۱۲۶
23. عبدالکریم الاثری، تفسیر عروۃ الوثقی، مکتبہ الاثریہ، کجرات، ۱۹۹۵ء، ج ۲، ص ۵۷-۵۹
24. ایضاً، ص ۶۰
25. القرآن، سورۃ البین: ۳۶، آیت: ۳۸
26. ایضاً، آیت: ۳۹
27. ایضاً، آیت: ۴۰
28. المشرقی، محمد عنایت اللہ خان، تذکرہ، الحاج محمد سرفراز خان، متولی و منتظم علامہ ٹرسٹ، ج اے، ص ۳۹
29. سید احمد خان، سر، تفسیر القرآن، رفاہ عام سٹیم پریس، کشمیری بازار، لاہور، ص ۲، ج ۲، ص ۴۳
30. القرآن، سورۃ التین: ۹۵، آیت: ۳
31. القرآن، سورۃ العلق: ۹۶، آیت: ۲
32. آئی اے ایم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۳۵
33. ایضاً
34. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن کے جدید سائنسی انکشافات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ص ۲۵۵
35. القرآن، سورۃ ص: ۳۸، آیت: ۷۱
36. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۲
37. القرآن، سورۃ الاعراف: ۷، آیت: ۱۲
38. القرآن، سورۃ بنی اسرائیل: ۷۱، آیت: ۶۱
39. القرآن، سورۃ الصافات: ۳۷، آیت: ۱۱

40. القرآن بسورة المؤمن: ۴۰، آیت: ۶۷
41. القرآن بسورة الرحمن: ۵۵، آیت: ۱۴
42. القرآن بسورة الحجر: ۱۵، آیت: ۲۶
43. ایضاً، آیت: ۲۸
44. القرآن بسورة المؤمنون: ۲۳، آیت: ۱۲ تا ۱۳
45. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
46. القرآن بسورة الانبياء: ۲۱، آیت: ۳۰
47. القرآن بسورة الفرقان: ۲۵، آیت: ۵۴
48. القرآن بسورة عبس: ۸۰، آیت: ۲۰
49. مخدوم زادہ، ابو محمد، قرآن اور تخلیق کائنات، مشتاق بک کارز، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۳۲۷
50. القرآن بسورة الکہف: ۱۸، آیت: ۱۱
51. ایضاً، آیت: ۱۸
52. ایضاً
53. ایضاً
54. ایضاً، آیت: ۱۷
55. ایضاً، آیت: ۱۹
56. ایضاً
57. ایضاً، آیت: ۱۸
58. مخدوم زادہ، ابو محمد، قرآن اور تخلیق کائنات، مشتاق بک کارز، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۳۷

59. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، کائنات اور اس کا انجام، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۱۸۷
60. http://en.wikipedia.org/wiki/Big_Bang
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
61. القرآن، سورۃ الانبیاء: ۲۱، آیت: ۳۰
62. محمد طاہر القادری، ڈاکٹر، تخلیق کائنات، منہاج پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۱۳
63. ایضاً
64. القرآن، سورۃ حم السجدہ: ۳۱، آیت: ۱۱
65. القرآن، سورۃ القمر: ۵۴، آیت: ۴۹، ۵۰
66. القرآن، سورۃ الفلق: ۱۱۳، آیت: ۱
67. محمد طاہر القادری، ڈاکٹر، تخلیق کائنات، منہاج پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۹۳
68. ایضاً
69. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۹۵
70. حوالہ سابق، ص ۹۴
71. القرآن، سورۃ النمل: ۲۷، آیت: ۳۸
72. ایضاً، آیت: ۳۹
73. ایضاً، آیت: ۴۰
74. شوقی ابوخلیل، ڈاکٹر، ترجمہ: محمد امین، حافظ، اطلس القرآن، دارالسلام، ریاض، سعودی عرب، ۱۴۲۳ھ، ص ۱۷۱
75. <http://www.distancefromto.net/distance-from/Yemen/to/palestine>
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
76. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۱۹۵، ۱۹۶
77. http://www.srh.noaa.gov/epz/?n=wxcalc_speedofsound
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM

78. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۸۶
79. <http://electronics.howstuffworks.com/gadgets/high-tech-h-gadgets/holographic-environment.htm>
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
80. <http://www.webopedia.com/TERM/T/tele-immersion.html>
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
81. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۸۷
82. القرآن، سورۃ یونس: ۱۰، آیت: ۹۲
83. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن کے جدید سائنسی انکشافات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ص ۲۵۸
84. Yusuf Al-Hajj Ahmad, Translation: Nasiruddin al-Khattab, The Unchallengeable Miracles of The Qur'an, Darussalam, Lahore, 2010, p.99
85. برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر، وقار قرآن، اسد پبلی کیشنز، لاہور، ص ۲۷۹
86. <http://en.wikipedia.org/wiki/Galaxy>
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
87. ایضاً
88. مورس بوکائی، ترجمہ: شائع صدیقی، بائبل، قرآن اور سائنس، المیزان ناشران کتب، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۷۲
89. القرآن، سورۃ الذاریات: ۵۱، آیت: ۷
90. مخدوم زاہد، ابو محمد، قرآن کریم کے سائنسی انکشافات، مشتاق بک کارنر، لاہور، ص ۸۳
91. القرآن، سورۃ حم السجدہ: ۳۱، آیت: ۵۳
92. القرآن، سورۃ الغاشیہ: ۸۸، آیت: ۱۷
93. برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر، وقار قرآن، اسد پبلی کیشنز، لاہور، ص ۱۳۲

94. القرآن بسورة البقرة: ۲، آیت: ۲۵۹
95. حوالہ سابق، ص ۳۲
96. القرآن بسورة الانبیاء: ۲۱، آیت: ۳۲
97. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۲۵۸
98. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
99. القرآن بسورة محمد: ۲۷، آیت: ۱۵
100. القرآن بسورة فاطر: ۳۵، آیت: ۳۶
101. www.aladdinusa.com/documentationservices/fingerhistory.htm
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
102. القرآن بسورة القیامہ: ۷۵، آیت: ۲
103. http://en.wikipedia.org/wiki/Ozone_layer
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
104. القرآن بسورة الانبیاء: ۲۱، آیت: ۱۶
105. القرآن بسورة ص: ۳۸، آیت: ۲۷
106. http://en.wikipedia.org/wiki/Ozone_layer
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
107. القرآن بسورة الرحمن: ۵۵، آیت: ۳۵
108. القرآن بسورة الہمزہ: ۱۰۳، آیت: ۶-۹
109. القرآن بسورة البقرة: ۲، آیت: ۲۶۱

110. آئی اے ایم ایم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۸۹
111. ایضاً
112. القرآن، سورۃ البقرۃ: ۲، آیت: ۱۹
113. القرآن، سورۃ الرعد: ۱۳، آیت: ۱۲
114. القرآن، سورۃ الروم: ۳۰، آیت: ۲۲
115. القرآن، سورۃ البقرۃ: ۲، آیت: ۲۰
116. القرآن، سورۃ البقرۃ: ۲، آیت: ۱۷
117. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، کائنات اور اس کا انجام، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۱۲۹
118. القرآن، سورۃ المرسلات: ۷۷، آیت: ۸
119. حوالہ سابق، ص ۱۲۲
120. القرآن، سورۃ الواقعة: ۵۶، آیت: ۷۵
121. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، کائنات اور اس کا انجام، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۱۲۹
122. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، سائنس کے پراسرار واقعات اور انکشاف، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ص ۷۱
123. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۱۲۵
124. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
125. آئی اے ایم ایم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۱۱۳
126. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۲۰۶
127. القرآن، سورۃ یٰسین: ۳۶، آیت: ۳۶
128. القرآن، سورۃ الرعد: ۱۳، آیت: ۳

129. القرآن سورة لقمن: ۳۱، آیت: ۱۰
130. القرآن سورة طہ: ۲۰، آیت: ۵۳
131. شہاب الدین، محمد، ندوی، مولانا، قرآن حکیم اور علم بنائات، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ۱۹۹۷ء، ص ۶۴
132. ایضاً، ص ۶۵
133. القرآن سورة الحجر: ۱۵، آیت: ۲۲
134. آئی اے ایم ایم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۱۰۹
135. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۲۱۳
136. القرآن سورة الانعام: ۶، آیت: ۹۹
137. شہاب الدین، محمد، ندوی، مولانا، قرآن حکیم اور علم بنائات، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ۱۹۹۷ء، ص ۱۹۴
138. <http://library.thinkquest.org/11353/mountain.htm>
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
139. القرآن سورة النبأ: ۷۸، آیت: ۷
140. ڈاکٹر نیک، ڈاکٹر، ترجمہ: ریحان شاہ، سید، قرآن اور جدید سائنس، بک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۹۸
141. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن کے جدید سائنسی انکشافات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ص ۲۵۷
142. آئی اے ایم ایم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۵۸
143. القرآن سورة الانبیاء: ۲۱، آیت: ۳۱
144. القرآن سورة النحل: ۱۶، آیت: ۱۵
145. القرآن سورة حم السجدة: ۳۱، آیت: ۱۰
146. القرآن سورة بنی اسرائیل: ۷۷، آیت: ۳۶
147. القرآن سورة حم السجدة: ۳۱، آیت: ۲۲
148. القرآن سورة الانعام: ۶، آیت: ۴۶
149. القرآن سورة الکہف: ۱۸، آیت: ۱۱

150. القرآن سورة السجده: ۳۲، آیت: ۱۲
151. القرآن سورة العلق: ۹۶، آیت: ۱۵، ۱۶
152. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
153. القرآن سورة الرحمن: ۵۵، آیت: ۲۱
154. Yusuf Al-Hajj Ahmad, Translation: Nasiruddin al Khattab, The Unchallengeable Miracles of The Qur'an, Darussalam, Riaz, KSA, 2010, P.272
155. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
156. القرآن سورة الانعام: ۶، آیت: ۳۸
157. ہارون یحییٰ ترجمہ: تصدیق حسین رابعہ، ڈاکٹر، عقل والوں کے لئے، ادارۃ اسلامیات، لاہور، ۲۰۰۱ء، ص ۳۲
158. مخدوم زادہ، ابو محمد، قرآن کریم کے سائنسی انکشافات، مشتاق بک کارز، لاہور، ص ۳۱۲
159. القرآن سورة النمل: ۲۷، آیت: ۱۸
160. http://wiki.answers.com/Q/Can_ants_talk
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
161. وحید الدین خان، علم جدید کا چیلنج، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ص ۳۰۹
162. القرآن سورة النحل: ۱۶، آیت: ۷۹
163. حوالہ سابق

164. ہارون یحییٰ ترجمہ: تصدیق حسین راجہ، ڈاکٹر، عقل والوں کے لئے، ادارۃ اسلامیات، لاہور، ۲۰۰۱ء، ص ۹۹ تا ۲۰۳
165. القرآن، سورۃ الفرقان: ۲۵، آیت: ۶۱
166. القرآن، سورۃ یونس: ۱۰، آیت: ۵
167. القرآن، سورۃ نوح: ۷۱، آیت: ۱۶
168. القرآن، سورۃ النبا: ۷۸، آیت: ۱۳
169. ڈاکٹر نیک، ڈاکٹر ترجمہ: تصدیق حسین راجہ، ڈاکٹر، قرآن اور سائنسی دریافتیں، ریل ہاؤس آف پبلی کیشنز، راولپنڈی، ۲۰۰۸ء، ص ۲۰
170. ڈاکٹر نیک، ڈاکٹر ترجمہ: ریحان شاہ، سید، قرآن اور جدید سائنس، بک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۷۶
171. ایضاً
172. آئی اے ایم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۱۱
173. <http://home.hiwaay.net/~krcool/Astro/moon/moontides/>
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
174. مخدوم زادہ، ابو محمد، قرآن اور تخلیق کائنات، مشتاق بک کارز، لاہور، ص ۲۱۳
175. القرآن، سورۃ الانشقاق: ۸۴، آیت: ۱۸
176. سجاد میرٹھی، زین العابدین، بیان اللسان، دالاشاعت کراچی، ص ۳۶۹
177. القرآن، سورۃ البقرۃ: ۲، آیت: ۶۰
178. القرآن، سورۃ الانشقاق: ۸۴، آیت: ۱۹
179. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن کے جدید سائنسی انکشافات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ص ۲۵۸
180. القرآن، سورۃ یوسف: ۱۲، آیت: ۱۰۵
181. القرآن، سورۃ البقرۃ: ۲، آیت: ۱۸۹
182. آئی اے ایم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۲۱۸
183. القرآن، سورۃ یوسف: ۱۲، آیت: ۹۳
184. ایضاً، آیت: ۹۶
185. ایضاً، آیت: ۸۴

186. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
187. <http://maseeh1.tripod.com/advice7/id77.htm>
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
188. ایضاً
189. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
190. <http://www.patentbuddy.com/Patent/5227382>
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
191. http://worldwide.espacenet.com/publicationDetails/biblio?DB=EPODOC&II=0&ND=3&adjacent=true&locale=en_EP&FT=D&CC=AT&NR=138914T&KC=T
 Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
192. القرآن، سورۃ الانعام: ۶، آیت: ۹۹
193. شہاب الدین، محمد، ندوی، مولانا، قرآن حکیم اور علم بنائے، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ۱۹۹۷ء، ص ۳۱۱
194. القرآن، سورۃ البقرۃ: ۲، آیت: ۲۸۲
195. آئی اے ابراہیم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۸۵
196. ایضاً
197. روزنامہ جناح، سنڈے میگزین، ۲ اکتوبر ۲۰۰۵ء، بحوالہ آئی اے ابراہیم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۸۵
198. حوالہ سابق، ص ۱۱۵

199. القرآن؛ سورة النساء: ۳، آیت: ۵۶
200. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: ریحان شاہ، سید، قرآن اور جدید سائنس، یک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۱۳۶
201. ایضاً، ص ۱۳۷
202. ایضاً
203. القرآن؛ سورة الفرقان: ۲۵، آیت: ۵۳
204. القرآن؛ سورة الرحمن: ۵۵، آیت: ۱۹، ۲۰
205. سجاد میرٹھی، زین العابدین، بیان اللسان، والا شاعت کراچی، ص ۱۱۶
206. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: تھدق حسین راجہ، ڈاکٹر، قرآن اور سائنسی دریافتیں، رنیل ہاؤس آف پبلی کیشنز، راولپنڈی، ۲۰۰۸ء، ص ۳۳
207. محمد انس ندوی، سید، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، مکتبہ خلیل، لاہور، ص ۵۹
208. آئی اے ابراہیم، محسن فارانی، اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعترافات، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۶۵
209. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۲۱۵، ۲۱۶
210. حوالہ سابق
211. ایضاً، ص ۶۶
212. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: تھدق حسین راجہ، ڈاکٹر، قرآن اور سائنسی دریافتیں، رنیل ہاؤس آف پبلی کیشنز، راولپنڈی، ۲۰۰۸ء، ص ۳۳
213. القرآن؛ سورة الرحمن: ۵۵، آیت: ۱۷
214. مورس بوکائی، ترجمہ: ثناء الحق صدیقی، بائبل، قرآن اور سائنس، المیزان ناشران کتب، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۹۸
215. القرآن؛ سورة الطفت: ۳۷، آیت: ۵
216. القرآن؛ سورة المعارج: ۷۰، آیت: ۲۰
217. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۲۱۹
218. القرآن؛ سورة الکہف: ۱۸، آیت: ۹۶
219. حوالہ سابق، ص ۲۲۸
220. القرآن؛ سورة ابراہیم: ۱۳، آیت: ۵۰
221. حوالہ سابق، ص ۳۱۷

222. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۶۳
223. ایضاً
224. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۳۱۷
225. القرآن، سورۃ الصف: ۶۱، آیت: ۴
226. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۲۶
227. القرآن، سورۃ الملک: ۶۷، آیت: ۴
228. حوالہ سابق، ص ۴۷
229. القرآن، سورۃ الملک: ۶۷، آیت: ۴
230. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، کائنات اور اس کا انجام، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۷۲
231. القرآن، سورۃ الرحمن: ۵۵، آیت: ۳۳
232. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۷۱
233. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، کائنات اور اس کا انجام، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۷۸
234. الحق آمنہ، امت الکرم، قرآن، انسان اور چاند، مشمولہ سیارہ ڈائجسٹ، قرآن نمبر، جولائی ۱۹۹۳ء، امجد رؤف خان پبلشر، لاہور، ص ۱۵۰
235. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۷۱
236. ایضاً، ص ۷۵
237. القرآن، سورۃ حم السجدہ: ۳۱، آیت: ۵۳
238. القرآن، سورۃ الذاریات: ۵۱، آیت: ۲۸
239. القرآن، سورۃ الغاشیہ: ۸۸، آیت: ۲۰
240. القرآن، سورۃ النبا: ۷۸، آیت: ۶
241. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن کے جدید سائنسی انکشافات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ص ۵۵
242. القرآن، سورۃ الرعد: ۱۳، آیت: ۳۱
243. القرآن، سورۃ الانبیاء: ۲۱، آیت: ۴۴
244. ذاکر نایک، ڈاکٹر، ترجمہ: زاہد کلیم، حقیقت قرآن، ریمیل ہاؤس آف پبلی کیشنز، راولپنڈی، ۲۰۰۷ء، ص ۱۷
245. القرآن، سورۃ النزعہ: ۷۹، آیت: ۳۰

246. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: ریحان شاہ، سید، قرآن اور جدید سائنس، بک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۷۵
247. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: زاہد کلیم، حقیقت قرآن، ریسل ہاؤس آف پبلی کیشنز، راولپنڈی، ۲۰۰۷ء، ص ۱۸
248. القرآن، سورۃ النمل: ۲۷، آیت: ۸۸
249. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۱۵۲
250. القرآن، سورۃ حم السجدہ: ۳۱، آیت: ۱۲
251. http://wiki.answers.com/Q/How_do_stars_glow
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
252. القرآن، سورۃ نور: ۲۴، آیت: ۲۰
253. محمود بن احمد الدوسری، ترجمہ: عبدالرحمن ناصر، حافظ، پروفیسر، قرآن کی عظمتیں اور اس کے معجزے، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶ء، ص ۳۱۲
254. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: ریحان شاہ، سید، قرآن اور جدید سائنس، بک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۱۰۵
255. ایضاً، ص ۱۰۶
256. القرآن، سورۃ لقمن: ۳۱، آیت: ۲۰
257. القرآن، سورۃ الجاثیہ: ۲۵، آیت: ۱۳
258. القرآن، سورۃ الانبیاء: ۲۱، آیت: ۳۳
259. القرآن، سورۃ یسین: ۳۶، آیت: ۳۸
260. ایضاً، آیت: ۴۰
261. مورس بوکائی، ترجمہ: ثناء الحق صدیقی، بائبل، قرآن اور سائنس، المیزان ناشران کتب، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۹۲
262. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: ریحان شاہ، سید، قرآن اور جدید سائنس، بک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۷۹
263. حوالہ سابق
264. ایضاً، ص ۱۹۱
265. ایضاً
266. ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: ریحان شاہ، سید، قرآن اور جدید سائنس، بک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۷۷
267. ایضاً، ص ۷۸
268. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۱۵۶

269. مخدوم زائد، ابو محمد، قرآن اور تخلیق کائنات، مشتاق بک کارز، لاہور، ص ۲۳۲
270. القرآن، سورۃ النحل: ۱۶، آیات: ۶۸، ۶۹
271. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,
www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
272. القرآن، سورۃ النحل: ۱۶، آیت: ۸۱
273. الخلق آمنہ، امت الکریم، قرآن، انسان اور چاند، مشمولہ سیارہ ڈائجسٹ، قرآن نمبر، جولائی ۱۹۹۳، امجد رؤف خان پبلشر، لاہور، ص ۱۵۲
274. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸، ص ۳۲۲
275. القرآن، سورۃ حم السجدہ: ۳۱، آیت: ۲۳
276. القرآن، سورۃ بنی اسرائیل: ۱۷، آیت: ۸۲
277. http://chemistry.about.com/od/periodictableelements/f/who-invented-the-periodic-table.htm
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM
278. القرآن، سورۃ الفرقان: ۲۵، آیت: 2
279. القرآن، سورۃ الحجر: ۱۵، آیت: ۲۱
280. سبطین رضا، قرآنی حقائق اور جدید سائنس، مشتاق بک کارز، لاہور، ص ۱۰۳
281. القرآن، سورۃ الذاریات: ۵۱، آیت: ۲۷
282. حوالہ سابق، ص ۱۰۲
283. الخلق آمنہ، امت الکریم، قرآن، انسان اور چاند، مشمولہ سیارہ ڈائجسٹ، قرآن نمبر، جولائی ۱۹۹۳، امجد رؤف خان پبلشر، لاہور، ص ۱۵۰
284. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸، ص ۱۶۳
285. القرآن، سورۃ الاعلیٰ: ۸۷، آیت: ۵، ۴
286. حوالہ سابق، ص ۳۱۷

287. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، مٹی بک پبلیکیشنز، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۶۳
288. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۳۱۷، ۳۱۸
289. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، کائنات اور اس کا انجام، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۱۳۱
290. القرآن، سورۃ الروم: ۳۰، آیت: ۲۱
291. القرآن، سورۃ الاعراف: ۷، آیت: ۱۹۹
292. القرآن، سورۃ نور: ۲۴، آیت: ۲۲
293. القرآن، سورۃ الشوریٰ: ۲۲، آیت: ۴۰
294. القرآن، سورۃ التباہین: ۶۲، آیت: ۱۲
295. القرآن، سورۃ آل عمران: ۳، آیت: ۱۳۲
296. Mark Henderson, "Anger Raises Risk of Heart Attack," The Times, London, 24 April 2002,
www.rense.com/general24/anger.htm
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
297. http://www.news.harvard.edu/gazette/1996/11.07/Angeris
HostileT.html
http://www.islamawareness.net/Anger/anger.html
http://harunyahya.com/en/works/27383/Forgiveness-according-to-the-morals-of-Islam-and-its-benefits-on-health
Frederic Luskin, Ph.D., "Forgiveness," Healing Currents Magazine, September-October 1996,
www.stanford.edu/~alexsox/4_steps_to_forgiveness.htm
Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM
298. مخدوم زاہد، ابو محمد، قرآن کے سائنسی انکشاف، مشتاق بک کارز، لاہور، ص ۵۲۵
299. القرآن، سورۃ الاعراف: ۷، آیت: ۲۷

300. Dr. Sharif Kaf Al Ghazal, Reflections on the Medical Miracles of the Holy Quran,

www.islamicmedicine.org/medmiraclesofquran/medmiracleseng.htm

Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM

301. القرآن، سورة الحاقة: ۶۹، آیت: ۳۸، ۳۹
302. القرآن، سورة المؤمن: ۴۰، آیت: ۶۱
303. القرآن، سورة یٰسین: ۳۶، آیت: ۸۰
304. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۶۲

305. <http://en.wikipedia.org/wiki/Lavoisier>

Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time: 8.30 PM

306. وحید الدین خان، علم جدید کا چیلنج، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ۱۹۸۲ء، ص ۱۳۵
307. القرآن، سورة الکہف: ۱۸، آیت: ۴۹
308. حوالہ سابق، ص ۱۳۳
309. القرآن، سورة الحجر: ۱۵، آیت: ۲۱
310. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن حکیم کے معجزات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۸۹
311. مودودی، ابوالاعلیٰ، سید، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۱، ص
312. القرآن، سورة المؤمن: ۴۰، آیت: ۵۹
313. القرآن، سورة الاعراف: ۷، آیت: ۱۸۷
314. ایضاً، آیت: ۵۴
315. القرآن، سورة یونس: ۱۰، آیت: ۳
316. القرآن، سورة الفرقان: ۲۵، آیت: ۵۹
317. القرآن، سورة حم السجدة: ۴۱، آیات: ۱۲ تا ۹

318. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن حکیم کے معجزات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۹۴
319. القرآن، سورۃ النازعات: ۷۹، آیات: ۲۷ تا ۳۰
320. حوالہ سابق، ص ۹۵
321. القرآن، سورۃ سجدہ: ۳۲، آیت: ۵
322. القرآن، سورۃ المعارج: ۷۰، آیت: ۴
323. القرآن، سورۃ الحج: ۲۲، آیت: ۲۷
324. محمد طاہر القادری، ڈاکٹر، تخلیق کائنات، منہاج پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۳۶
325. ایضاً، ص ۱۳۱
326. جمشید احمد دوی، مقالہ: قرآن میں مذکور ستہ ایام کی سائنسی توضیح، مشمولہ قرآن اور سائنس، مشتاق بک کارز، لاہور، ۲۰۰۳ء، ص ۲۲۵
327. القرآن، سورۃ الطلاق: ۶۵، آیت: ۱۲
328. القرآن، سورۃ الملک: ۶۷، آیت: ۳
329. القرآن، سورۃ نوح: ۷۱، آیت: ۱۵
330. محمد طاہر القادری، ڈاکٹر، تخلیق کائنات، منہاج پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۲۳
331. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۲۶۵
332. Yusuf Al-Hajj Ahmad, Translation: Nasiruddin al Khattab, Scientific Wonders on the Earth & in Space, Darussalam, Riaz, KSA, 2010, P.64
333. محمد طاہر القادری، ڈاکٹر، تخلیق کائنات، منہاج پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۲۲، ۱۲۵
334. سبطین رضا، قرآنی حقائق اور جدید سائنس، مشتاق بک کارز، لاہور، ص ۱۱۷
335. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۲۶۷
336. www.universetoday.com/15568/how-many-planets-are-in-the

-solar-system

Retrieving Date: Saturday, April 19, 2014. Time:8.30 PM

337. محمد عبدالرشید، صاحبزادہ، ۲۱ دسمبر ۲۰۱۲ کائنات قیامت کی دہلیز پر؟، بک کارز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰ء، ص ۹۶
338. القرآن؛ سورة ابراہیم: ۱۲، آیت: ۲۸
339. سجاد میرٹھی، زین العابدین، بیان اللسان، والاشاعت کراچی، ص ۶۳۶
340. Abdullah Yousaf Ali, The Holy Quran, Light of Islam, Maduguri, Nigeria, 1968, p.123, Note:347
341. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن حکیم کے معجزات، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۱۰ء، ص ۱۲۰
342. القرآن؛ سورة الکہف: ۱۸، آیت: ۸۶
343. ایضاً، آیت: ۹۰
344. القرآن؛ سورة الفرقان: ۲۵، آیت: ۶۱
345. القرآن؛ سورة الحجر: ۱۵، آیت: ۱۶
346. مودودی، ابوالاعلیٰ، سید، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۲، ص ۵۰۰
347. محمد انس ندوی، سید، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، مکتبہ خلیل، لاہور، ص ۸۲
348. صحیح مسلم حدیث نمبر 4187 ص 248، ج سوم
349. فضل کریم، ڈاکٹر، پروفیسر، قرآن اور جدید سائنس، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸ء، ص ۱۸۸
350. القرآن؛ سورة الانعام: ۶، آیت: ۵۹
351. مودودی، ابوالاعلیٰ، سید، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ۲۰۰۷ء، ج ۲، ص ۵۰۰
352. القرآن؛ سورة المطففین: ۸۳، آیت: ۸
353. ایضاً، آیت: ۱۹
354. ابن کثیر، عماد الدین ابوالفداء، ترجمہ محمد جونا گڑھی، مولانا تفسیر ابن کثیر، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، ۲۰۰۹ء، ج ۵، ص ۵۲۹
355. ایضاً

356. عامر عمر، مولانا، برمودا ٹکون اور دجال، الحجۃ پہلی کیشن، کراچی، ۲۰۱۰ء، ص ۲۹
357. حشمت جاہ، ڈاکٹر، قرآن اور جدید سائنس، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹ء، ص ۲۸
358. حوالہ سابق
359. القرآن؛ سورة النحل: ۱۶، آیت: ۱۳
360. القرآن؛ سورة فاطر: ۳۵، آیت: ۲۷
361. القرآن؛ سورة الزمر: ۳۹، آیت: ۲۱
362. شہاب الدین، محمد، ندوی، مولانا، قرآن حکیم اور علم بنائات، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ۱۹۹۷ء، ص ۳۱۸

خلاصہ بحث

یوں تو غلام احمد پرویز کے خیالات سے اختلاف بجا لیکن تشابہات کے متعلق ان کے بیانات حقائق کے قریب لگتے ہیں اس لئے قابل توجہ ہیں۔ مطالب الفرقان میں سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 7 (یہ غلام احمد پرویز کے مطابق آیت نمبر 6 ہے۔ پہلا اختلاف تو یہیں مل جاتا ہے) کی تشریح میں جو کچھ کہتے ہیں اس کا خلاصہ کچھ یوں ہے۔

جو حقائق ہمارے عالم محسوسات سے باہر کے ہیں ان کی تاویل کا سمجھنا ہمارے بس میں نہیں۔

...وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ... (1)

ترجمہ: اور تھا اس کا تخت پانی پر
سے مراد چشمہ زندگی ہے لیکن

...وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ... (2)

ترجمہ: اور بنائی ہم نے پانی سے ہر ایک چیز جس میں جان ہے۔
یعنی ہم نے ہر زندہ شے کو پانی سے بنایا لیکن اللہ اس کو کیسے کنٹرول کرتا ہے اور
اس نے حیات کو کس طرح پیدا کیا! اس کی حقیقت کے بارے میں

...وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ (3)

ترجمہ: اور تم کو علم دیا ہے تھوڑا سا
کے مطابق واقعی اصل حقیقت کا علم اللہ ہی کو ہو سکتا ہے۔ ہم عقل و فکر کے ذریعے
البتہ اس تک رسائی حاصل کر سکتے ہیں کیونکہ

...وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ (4)

ترجمہ: اور نصیحت وہی قبول کرتے ہیں جو عقل والے ہیں۔

مثالبات میں ایسے حقائق بھی شامل ہیں جنہیں ملتے جلتے الفاظ میں بیان کیا گیا ہے جس کا مفہوم ہر شخص اپنی علمی سطح کے مطابق سمجھ سکتا ہے۔ اگر قرآن صرف ایک ہی زمانہ یا ایک ہی سطح کے انسانوں کے لئے حقائق بیان کرتا تو نہ عالمگیر ہو سکتا تھا نہ ابدی۔ اس لئے قرآن کریم کا یہی اعجاز ہے کہ اس کے الفاظ میں اس کے اندر ایسی وسعت رکھی گئی ہے کہ ہر زمانہ کا انسان اس سے اپنی عقل کی سطح کے مطابق مستفید ہو سکتا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ... (5)

ترجمہ: ہم انہیں عالم انفس و آفاق میں اپنی نشانیاں دکھاتے جائیں گے تا آنکہ یہ حقیقت واضح ہو جائے (کہ قرآن کا یہ دعویٰ سچا ہے۔)

اگر ہم صرف خارجی کائنات کو ہی لیں تو اس میں کتنے حقائق ہیں جو زمانہ نزول قرآن میں تو ایک طرف، ابھی کل تک ہی انسانی نگاہوں سے پوشیدہ تھے۔ واضح رہے کہ سائنس دان حقائق کائنات کو وضع یا ایجاد نہیں کرتے وہ انہیں منکشف کرتے ہیں یعنی ان پر پڑے ہوئے پردوں کو اٹھا دیتے ہیں۔

قرآن کریم میں اجرام فلکی کے متعلق ذکر ہے:

...وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ (6)

ترجمہ: اور ہر کوئی ایک چکر میں تیرتا ہے۔

سورج کے متعلق ذکر ہے:

وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا... (7)

ترجمہ: اور سورج چلا جاتا ہے اپنے ٹھہرے ہوئے راستہ پر
بطیموسی نظریہ کے مطابق اجرام فلکی کا صحیح تصور ذہن انسانی میں آ نہیں سکتا تھا۔
کوپرنیکس کے نظریہ پر پتہ چلا کہ اجرام سماوی کس طرح اپنے اپنے دائرے میں سرگرم
ہیں لیکن ہرشل کے نظریہ نے قرآنی دعویٰ ثابت کر دیا کہ سورج اپنے پورے نظام کے
ساتھ کس طرح مستقر کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اب یہ آیت بھی محکمت کا درجہ رکھتی ہے۔
نبی کریم ﷺ کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الرَّافِعِ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ... (8)

ترجمہ: ال۔ یہ کتاب ہے جسے ہم نے آپ پر اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں کو تاریکی سے
روشنی کی طرف نکال لائیں۔

قرآن میں انسان کے لئے ارشاد رہانی ہے۔

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم ۝ (9)

ترجمہ: انسان کو وہ سکھایا جو وہ نہیں جانتا تھا۔

مذکورہ بالا آیات کی روشنی میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی بعثت سے
پہلے ظلمت تھی جو آپ کی بعثت کے بعد روشنی کی شکل میں پھیلتی چلی گئی۔ دعوت فکر کی بھی دی
گئی اور انسان کو وہ علم بھی دیا جاتا رہا جو وہ یقیناً نہیں جانتا تھا۔ انسان کو بتایا گیا کہ

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۚ إِنَّ

فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ (10)

ترجمہ: اور اس نے تمہارے لئے مسخر کیا ہے رات کو اور دن کو اور سورج کو اور چاند کو
اور ستارے بھی اسی کے حکم سے مسخر ہیں۔ بے شک ان میں ان لوگوں کے لئے

نشانیوں ہیں جو عقل سے کام لیتے ہیں۔

ان چیزوں کی طرف اشارہ کیا گیا جو کائنات میں جا بجا پھیلی ہوئی ہیں چنانچہ انسان کی فکر سا جہاں چاند اور مرتخ تک پہنچ گئی ہے وہاں وہ زمین پر اللہ کی نعمتوں سے پوری طرح سرفراز ہو رہا ہے۔ جدید ترین نعمتوں میں موبائل اور انٹرنیٹ جیسی نعمتیں بھی انسان کی پہنچ میں آ گئی ہیں۔ ایک بٹن دبانے سے تمام راز آشکار ہو جاتے ہیں۔ یہ علم انسان کو وہ لہریں دیتی ہیں جو ایک ہی فضا میں سفر کرتی ہیں لیکن خالق کائنات کا نظام دیکھئے کہ وہ آپس بھی کبھی خلط ملط نہیں ہوتیں۔ ان کے درمیان ایک فطری آڑ موجود رہتی ہے۔ قرآن مجید میں اس کی طرف اشارہ یوں کیا گیا ہے۔

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيْنَ ۝ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيْنَ ۝ (11)

ترجمہ: چلائے دو دریا مل کر چلنے والے۔ ان دونوں کے درمیان ایک پردہ ہے تاکہ ایک دوسرے پر زیادتی نہ کرے
الغرض موجودہ اکیسویں صدی میں ایسے اور انکشافات بھی سامنے آئیں گے جن کے بارے میں اتنا کہنا ہی کافی ہے۔

ع محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائے گی

لیکن بصد افسوس اس امر کا اعتراف کرنا پڑے گا کہ ہمارے علماء و مفسرین کی نظریں کبھی بھی تسخیر کائنات و مافیہا کی طرف نہیں گئیں۔ وہ لفظی اور معنوی تعبیروں میں اس قدر الجھے کہ کبھی ادھر کی طرف کسی کی نظر اٹھی ہی نہیں۔

۔ یاران تیز گام نے محل کو جا لیا

ہم محو نالہ جرس کارواں رہے

قرآن مجید میں آیات محکمات و متشابہات کا تذکرہ ہوا ہم نے متشابہات پر بحث کا جو آغاز کیا تو نسخ و منسوخ تک جا پہنچے اور پھر پانچ سو سے زیادہ آیات کو ہی منسوخ قرار دے کر قرآن مجید کو ہی مشکوک ٹھہرا دیا بھلا ہوشاہ ولی اللہ کا جنہوں نے خوبصورت

استدلال سے صرف پانچ آیات کا نسخ ثابت کیا۔ مغرب کے سائنس دان اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ ہمارے علم کی بنیاد قرآن ہے اور ہم نے سائنسی فتوحات کی ابتداء اسی کتاب سے کی ہے۔

قرآن مجید میں لاتعداد آیات ایسی ہیں جن کو کبھی بھی اس سائنسی اور انکشافی نقطہ نگاہ سے نہیں جانچا گیا چنانچہ تدبر اور غور کرنے پر معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی بے شمار آیات ایسی ہیں جن پر گزشتہ تیرہ صدیوں سے پردہ پڑا ہوا تھا اور اب جدید سائنسی علوم سے ان کی اصل حقیقت آشکار ہو رہی ہے۔ بہترین علم تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کو ہی حاصل ہے لیکن ہم نے ایک معمولی سی سعی کی تو پتہ چلا کہ بیسیوں آیات ان کے صحیح معانی و مطالب ہم پر آج عیاں ہو رہے ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ثُمَّ اسْتَوَىٰ اِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ... (12)

ترجمہ: پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا جو اس وقت محض دھواں تھا۔
اور یہ حقیقت بگ بینک نظریہ کے عین مطابق ہے جس سے محمد ﷺ کی بعثت سے پہلے کوئی بھی آشنا نہیں تھا۔

... يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِى ظُلُمٍ ثَلَاثٍ ... (13)

ترجمہ: وہ تمہاری ماؤں کے پیٹوں میں تین تین تار یک پر دوں کے اندر تمہیں ایک کے بعد ایک شکل دیتا چلا جاتا ہے۔

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (14)

ترجمہ: ان بلند یوں کی قسم جن میں شاہراہوں کا ایک جال بچھا ہوا ہے۔
اب علوم جدید نے بتایا ہے کہ فضا میں کروڑوں شاہراہیں موجود ہیں۔ الغرض ارتقائے علم کے ساتھ متشابہات، محکمات میں تبدیلی ہو رہی ہیں اور یہ بھی کہ قرآن عظیم

کے بعض حقائق جو بعض کے لئے متشابہات کی حیثیت رکھتے ہیں دراصل وہ ایسے محکمت ہیں جن کو علم کی نگاہیں کبھی نہ کبھی دیکھ ہی لیں گی۔

...كِتَابُ اُحْكَمَتْ اَيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ (15)

ترجمہ: یہ کتاب ہے کہ جانچ لیا ہے اس کی باتوں کو پھر کھولی گئی ہیں ایک حکمت والے خبردار کے پاس

دراصل قرآن کی آیات محکمت ہیں جن کی تفصیل رب حکمت و دانش کے پاس موجود ہے۔ چنانچہ ان امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہماری تحقیق کی بنیادیں ان محکمت اور متشابہات پر رکھی گئیں جن کا ذکر قرآن میں ملتا ہے اور بالخصوص ان متشابہات کی الگ نشاندہی کی گئی اور بتایا گیا ہے کہ وہ باتیں جو چودہ سال قبل انسانی بصیرت و بصارت سے دور تھیں آج منکشف ہو کر قرآن کی حقانیت و صداقت پر مہر ثبت کرتی نظر آتی ہیں۔

مقالہ ہذا کے باب پنجم کی فصل دوم میں وہ تمام حقائق موجود ہیں لیکن ہمارا یہ دعویٰ ہرگز مکمل اور تمام نہیں ہے کیونکہ ابھی ان گنت گوشے ایسے موجود ہیں جن پر لاعلمی کے دبیز پردے پڑے ہوئے ہیں اور مستقبل میں انشاء اللہ ان پر مزید انکشافات کئے جا سکیں گے۔ مثال کے طور پر مقناطیس میں ایسی خاصیت ہے کہ اس کے کونے جو شمالی قطب اور جنوبی قطب کہلاتے ہیں زیادہ مقناطیسی قوت کے حامل ہوتے ہیں لیکن درمیان میں یہ قوت کم تر ہوتی ہے۔ اگر اس کے دو ٹکڑے کر دیئے جائیں تو اس ایک ٹکڑے کے دو مقناطیس بن جائیں گے اور دونوں میں شمالی اور جنوبی قطب آجائیں گے اور جنوبی قطب میں بھی بھرپور مقناطیسی قوت آجائے گی۔ (16)

ایسا کیوں ہے؟ اس سوال کا جواب سائنس تو نہیں دے سکتی البتہ تحقیق کرنے پر کوئی قرآنی آیت ان شاء اللہ اس راز سے پردہ اٹھا دے گی۔ اسی طرح بے شمار حقائق

ایسے ہیں جن سے وقت آنے پر ہی پردہ اٹھ سکے گا اور یہ معلوم ہو سکے گا کہ قرآن مجید کا یہ اعجاز ہے کہ قیامت تک کے انسانوں کے لئے باعث علم و قوت رہ کر ان کی رہنمائی کرتا رہے گا اور اللہ تعالیٰ کا یہ دعویٰ سچا ہوتا رہے گا۔
 اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهُ لَحٰفِظُوْنَ ۝ (17)

ترجمہ: بے شک ہم نے ہی اسے نازل کیا اور بے شک ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

...فَبَشِّرْ عِبَادِ ۝ الَّذِيْنَ يَسْمَعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ ط اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰهُمُ اللّٰهُ وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ (18)

ترجمہ: پس آپ میرے (ان) بندوں کو خوشخبری سنا دیجئے جو کئی قسم کی باتیں سنتے ہیں پھر پیروی اس کی کرتے ہیں جو اس میں سے اچھی ہوتی ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت دی اور وہی عقل والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ مقالہ تحریر کرتے ہوئے کسی مخصوص سوچ یا فکر کو نہیں اپنایا گیا بلکہ جہاں سے بھی اچھی بات ملی اسے اخذ کر لیا گیا اور نتیجہ اس کا یہ ہے کہ رنگ برنگ پھول اکٹھے کر کے ایک خوبصورت گلہ سستہ بنا دیا جو نہ صرف دیکھنے میں دلکش اور دلچسپ ہے بلکہ قارئین کے قلب و جان کو دیر تک معطر رکھنے کے قابل ہے امید ہے کہ مستقبل میں بھی کئی دوسرے حق کے متلاشی اس سے مستفید ہونے کے لئے دور دور سے اٹھ چلے آئیں گے اور اس کی خوشبو میں مسحور ہو کر مزید حقائق کی تلاش میں تحقیق کی نئی وادیوں میں راہ سفر اختیار کر لیں گے۔

تجاویز اور سفارشات:

زیر نظر مقالہ میں ، مقالہ کی تنگ دامنی کی وجہ سے صرف ایک پہلو پر ہی اظہار خیال جاسکا ہے وگرنہ قرآن کی دنیا تو اس کائنات کی سی وسعت کی حامل ہے۔ قرآن مجید تو علوم کا خزانہ ہے۔ جس سرے سے بھی تلاش کا کام شروع کیا جائے جواہرات کے کنوز جمع کئے جاسکتے ہیں۔ کچھ عرصہ قبل روزنامہ نوائے وقت کے سنڈے میگزین میں ڈاکٹر شبیر احمد کا ایک مضمون چھپا تھا جس میں بتایا گیا تھا کہ

قرآن کریم میں

زندگی کا ذکر ۱۴۵ بار آیا ہے اور موت کا ذکر بھی ۱۴۵ بار

فرشتوں کا ذکر ۱۸۸ اور شیاطین کا ۸۸ بار

دنیا کا ذکر ۱۱۵ مرتبہ اور آخرت بھی ۱۱۵ مرتبہ

انسانوں کا ذکر ۵۰ مرتبہ اور رسولوں کا بھی ۵۰ مرتبہ

ابلیس ۱۱ بار اور ابلیس کے خلاف اللہ کی پناہ ۱۱ بار

مصیبت ۷۵ بار اور شکر کا ذکر بھی ۷۵ بار

صدقہ ۷۳ بار اور شکر کا ذکر بھی ۷۳ بار

مسلمان ۴۱ بار اور جہاد ۴۱ بار

سونا (گولڈ) ۸ بار اور آسان زندگی بھی ۸ بار

زکوٰۃ ۳۲ بار، برکت ۳۲ بار

سختی دشواری ۱۱۴ بار، صبر بھی ۱۱۴ بار

مرد ۲۴ عورت بھی ۲۴ بار

مہینے کا لفظ ۱۲ بار آیا ہے اور دن ۳۶۵ بار جبکہ ایک زیادہ حیران کن مشاہدہ یہ

ہے کہ سمندر ۳۲ بار اور زمین ۱۳ بار، حساب لگا کر دیکھئے تو زمین کی سطح ۱۳۲ اور ۱۳ کی نسبت سے ہی پانی اور خشکی میں بٹی ہوئی ہے یعنی ۱۷ فیصد زمین پر سمندر ہے اور ۲۹ فیصد پر خشکی ہے۔ پانی اور خشکی کی اتنی باریک پیمائش حال ہی میں ہوئی ہے۔

اسی طرح آج سے تقریباً تین دہائیاں پہلے امریکہ کے ایک ڈاکٹر راشد الخلیفہ نے کمپیوٹر کی مدد سے ۱۹ کے ہندسے کو بنیاد بنا کر قرآن مجید کا اعجاز ثابت کرنے کی سعی کی جس کی تصدیق کے لئے نئے محققین کی ذمہ داری ہے کہ اگر وہ اسے سچ اور صحیح جانتے ہیں تو اس کام کو نظم و ضبط کے ساتھ آگے بڑھائیں یا مزید تحقیق کر کے اس کی تردید کا ثبوت فراہم کریں۔

چنانچہ مذکورہ بالا معلومات سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ ان بیان کردہ اعداد و شمار کی حقانیت کو پرکھنے کے لئے محققین کو تحقیق کے نئے ابواب کھلے مل سکتے ہیں جن میں داخل ہو کر وہ سچائی اور صداقت کے نایاب موتی اکٹھے کر سکتے ہیں اور کمپیوٹر تو اس مقصد کے لئے ایک نعمت غیر مترقبہ ہے جسے استعمال کر کے محققین بہت دور نکل سکتے ہیں۔

حقائق محولہ بالا کی روشنی میں مستقبل کے محققین کی خدمت میں درج ذیل سفارشات اور تجاویز پیش کی جاتی ہیں :

☆ زیر نظر مقالے میں متشابہات سے متعلق جو حقائق واضح کئے گئے ہیں وہ اصل کا عشر عشر کی حیثیت رکھتے ہیں۔ بقول اقبال

تو ہی نادان چند کلیوں پر قناعت کر گیا

ورنہ گلشن میں علاج تنگی داماں بھی ہے

اب بھی بے شمار حقائق اس قدر موجود ہیں کہ کئی کتابیں تصنیف کی جاسکتی ہیں۔ اس لئے ضرورت اس امر کی ہے کہ نوجوان سکالرز انٹھیں، کمر ہمت باندھیں اور دنیا پر یہ ثابت کر دیں کہ قرآن مجید، اللہ رب العلمین کی وہ کتاب ہے جس میں علوم کے ایسے خزانے موجود ہیں جن کی نشاندہی ایمان کامل اور عمل صالح کے ساتھ،

بھر پور محنت سے کی جاسکتی ہے۔

☆ قرآن مجید اللہ کی آخری کتاب ہے جو رہتی دنیا تک کے لئے ہدایت اور رہنمائی کا ذخیرہ ہے۔ اس لئے اس کے حکم کے مطابق تدبیر و تفکر کو اپنے ایمان کا حصہ اور اپنی تحقیق کا جزو اولین بنائیں۔

☆ ضرورت اس امر کی ہے کہ کالج اور یونیورسٹی کی سطح پر "Quranic Sciences" کے عنوان سے ایک الگ شعبہ قائم کیا جائے تاکہ طلبہ قرآن کے علوم کو سمجھ سکیں اور ان میں قرآن میں تدبیر و تفکر کرنے کا شوق پیدا ہو اور وہ اس میں پنہاں مزید معلومات کو اجاگر کر سکیں۔

☆ مختصر یہ کہ اب یہ ہمارا فریضہ بن گیا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی اس کتاب پر خلوص نیت کے ساتھ ایمان لائیں۔ اس کو سیکھیں، سمجھیں اور پوری دنیا پر اس کی حقانیت واضح کرنے کے لئے اس کی تعلیمات کو سامنے لائیں جن پر اب تک پردہ پڑا ہوا تھا اور انسانی علم کی رسائی بوجہ نہیں ہو سکی تھی۔

ع صلوات عام ہے یا ران نکتہ داں کے لئے

حواله جات

1. القرآن؛ سورة هود: ١١، آيت: ٤
2. القرآن؛ سورة انجيا: ٢١، آيت: ٣٠
3. القرآن؛ سورة بني اسرائيل: ١٤، آيت: ٨٥
4. القرآن؛ سورة البقرة: ٢، آيت: ٢٦٩
5. القرآن؛ سورة حم السجده: ٣١، آيت: ٥٣
6. القرآن؛ سورة طه: ٣٦، آيت: ٣٠
7. ايضا، آيت: ٣٨
8. القرآن؛ سورة ابراهيم: ٣، آيت: ١
9. القرآن؛ سورة العلق: ٩٦، آيت: ٥
10. القرآن؛ سورة النحل: ١٦، آيت: ١٢
11. القرآن؛ سورة الرحمن: ٥٥، آيت: ١٩، ٢٠
12. القرآن؛ سورة حم السجده: ٣١، آيت: ١١
13. القرآن؛ سورة الزمر: ٣٩، آيت: ٦
14. القرآن؛ سورة الذاريات: ٥١، آيت: ٤
15. القرآن؛ سورة هود: ١١، آيت: ١
16. احمد حسن دهلوى، سيد، احسن التفاسير، المكتبة السلفية، لاهور، ج ١، ١٣٤٩ھ، ص ٣٩
17. القرآن؛ سورة الحجر: ١٥، آيت: ٩
18. القرآن؛ سورة الزمر: ٣٩، آيت: ١٤، ١٨

فهرست آیات قرآن

سورة نمبر	نام سورة	آیت نمبر	صفحہ نمبر
۲	البقرة	2	64,66
		17	243
		19	242
		20	146,168,242
		25	106
		26	107,193
		43	144
		58	63
		60	270
		61	79
		93	43
		97	52
		112	38
		115	59
		118	39
		136	65
		151	175

	396		
39	159		
64	173		
166	178		
125	183		
43	187		
22,272	189		
196	221		
164	233		
196	242		
37	256		
230	259		
240	261		
384	269		
142,143	275		
146,168,278	282		
72,124	7	آل عمران	3
57,95,52	59		
37	64		
17	73		
65	84		
21	102		

	397		
81,173	103		
39	118		
328	134		
54	159		
18,21,142,143, 153,163	3	النساء	4
164	10		
175	23		
37	36		
37	48		
281	56		
181	59		
70,196	82		
166	93		
50	101		
110	171		
64	3	المائدة	5
78	5		
160	6		
148	38		
39	89		

	398		
205	2	الانعام	6
36	19		
261	38		
256	46		
354	59		
196	65		
218	95		
197	98		
2525,277	99		
36	102		
246	125		
33,105	151		
205	12	الاعراف	7
330	27		
39	52		
342	54		
64	161		
340	187		
328	199		
158	41	الانفال	8
21	5	التوبة	9

	399		
144	36		
22	37		
342	3	يونس	10
266	5		
197	24		
61	39		
146	44		
224	92		
42,45,108,113,388	1	هود	11
383	7		
274	84	يوسف	12
274	93		
274	96		
272	105		
197,249	3	الرعد	13
55	7		
242	12		
299	41		
190	103		
385	1	ابراهيم	14
350	48		

	400		
289	50		
353	16	الحجر	15
321,339	21		
251	22		
205	26		
205	28		
59	29		
385	12	النحل	16
356	13		
254	15		
190,197	44		
313	68		
313	69		
264	79		
316	81		
39	89		
59	128		
53	1	بنی اسرائیل	17
34,154	23		
256	36		
205	61		

	401		
318	82		
383	85		
10	110		
19	1	الكهف	18
211,257	11		
213	17		
211,212,214	18		
214	19		
336	49		
352	86		
352	90		
288	96		
95	34	مریم	19
50,58,69	5	طه	20
58	39		
249	53		
41	82		
254	13	الانبياء	21
238	16		
208,216,383	30		
232	32		

	402		
310	33		
299	44		
53	107		
140	29	الحج	22
343	47		
54	49		
113	52		
206	12	المؤمنون	23
206	13		
206	14		
18	27		
347	14	النور	24
21	16		
39	18		
328	22		
50	31		
59	35		
306	40		
320	2	الفرقان	25
282	53		
208	54		

	403		
342	59		
266,353	61		
51	107	الشعراء	26
51	125		
51	143		
51	162		
51	178		
263	18	النمل	27
220	38		
220	39		
220	40		
303	88		
58	88	القصص	28
242	24	الروم	30
326	41		
50	58		
64	3	القمان	31
249	10		
308	20		
343	5	السجده	32
258	12		

	404		
118	17		
44	9	فاطر	35
357	27		
255	35		
236	36		
54	3	اليتيم	36
249	36		
199,311,385	38		
200	39		
200,311,384	40		
18	71		
334	80	الصفحة	37
286	5		
205	11		
17	94		
59	99		
238	27	ص	38
204	71		
144	73		
59	75		
387	6	الزمر	39

	405		
389	17		
389	18		
357	21		
42,70,108	23		
17,58	67		
340	59	المؤمن	40
333	61		
205	67		
190	3	حم السجده	41
342	9		
254,342	10		
217,342,387	11		
304,342	12		
256	22		
318	44		
227,296,384	53		
19,67	11	الشورى	42
328	40		
57,95,95	59	الزخرف	43
169	3	الدخان	44
308	13	الحاشيه	45

	406		
50	4	مجد	47
224	11		
235	15		
48,58,69,148	10	الفتح	48
182	18		
19	25		
58	16	ق	50
226,387	7	الذاريات	51
322	47		
297	48		
52	2	النجم	53
218	49	القمر	54
218	50		
205	14	الرحمن	55
285	17		
283,386	19		
283,386	20		
394	33		
240	35		
260	41		
245	75	الواقعه	56

52	77		
52	79		
59	4	الحديد	57
176	3	المجادله	58
142,158	7	الحشر	59
153,155,158	8		
51	6	القنف	61
290	4		
142	1	التغابن	64
328	14		
21	16		
345	12	الطلاق	65
292,345	3	الملك	67
291	4		
57,69	42	القلم	68
332	38	الحاقه	69
332	39		
343	4	المعارج	70
150	19		
150	20		
150	21		

286	40		
345	15	نوح	71
267	16		
53	19	المزمل	72
143	20		
106	26	المدثر	73
106	27		
106	28		
106	29		
106	30		
237	4	القيامة	75
66	19		
149	16	الدھر	76
246	8	المرسلات	77
297	6	النبا	78
253	7		
267	13		
343	27	النازعات	79
343	28		
343	29		
302,343	30		

209	20	عبس	80
17	31		
169	19	انفطار	82
355	8	المطففين	83
187,355	19		
270	18	الانشقاق	84
271	19		
79,324	4	الاعلى	87
77,324	5		
228	17	الغاشية	88
297	20		
59,69	22	الفجر	89
202	4	السين	95
202	2	العلق	96
385	5		
259	15		
259	16		
170	1	القدر	97
240	6	الهمزة	104
240	7		
240	8		

	410		
240	9		
41	4	الاخلاص	112
218	1	الفلق	113

فہرست اعلام

انبیاء کرام

نمبر شمار	اسم گرامی	صفحہ نمبر
۱۔	حضرت نوحؑ	51
۲۔	حضرت ابراہیمؑ	261, 351
۳۔	حضرت لوطؑ	51
۴۔	حضرت یعقوبؑ	274, 276
۵۔	حضرت یوسفؑ	261
۶۔	حضرت ہودؑ	51
۷۔	حضرت صالحؑ	51, 228
۸۔	حضرت شعیبؑ	51
۹۔	حضرت موسیٰؑ	224
۱۰۔	حضرت عزیرؑ	230
۱۱۔	حضرت داؤدؑ	261
۱۲۔	حضرت سلیمانؑ	219, 220, 221, 222, 261, 263, 264
۱۳۔	حضرت یحییٰؑ	52
۱۴۔	حضرت عیسیٰؑ	34, 35, 51, 57, 73, 95, 99, 110, 119
۱۵۔	حضرت محمد ﷺ	54, 195, 387
	ام عیسیٰؑ	
۱۶۔	حضرت مریمؑ	51, 95, 110
	ملکہ سبا	
۱۷۔	باقیس	220, 221, 222

خلفائے راشدین

176	حضرت ابو بکر صدیقؓ	- ۱۸
157, 158, 159, 176	حضرت عمر فاروقؓ	- ۱۹
61	حضرت علیؓ	- ۲۰
126	حضرت حسنؓ	- ۲۱
183	حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ	- ۲۲
زوجہ رسول ﷺ		
72	حضرت عائشہ صدیقہؓ	- ۲۳

صحابہ / محدثین / تابعین / راویان / مشاہیر (ابجدی ترتیب سے)

(۱)

220, 223	آصف بن برخیا	- ۲۴
6, 126	ابن ابی حاتم	- ۲۵
117, 126	ابن جریر	- ۲۶
6, 7, 13, 47, 61, 67, 92, 96, 117, 174, 354	ابن عباسؓ (عبداللہ)	- ۲۷
6	ابن مسعودؓ	- ۲۸
47, 57, 81, 125	ابوالاعلیٰ مودودی	- ۲۹
76	ابوالکلام آزاد	- ۳۰
47, 72	ابو مالک اشعری	- ۳۱
51	احمد (حضرت محمد ﷺ)	- ۳۲
47, 92	احمد حسن دہلوی، سید	- ۳۳
115, 116, 117	احمد یار نعیمی	- ۳۴
182	اسامہ بن زید	- ۳۵
33, 91, 124	اشرف علی تھانوی	- ۳۶

82, 159, 170, 171	امام ابو حنیفہؒ	- ۳۷
159	امام احمد بن حنبلؒ	- ۳۸
159, 161, 170, 179	امام شافعیؒ	- ۳۹
65, 75, 159, 179	امام مالکؒ	- ۴۰
147	امام غزالی	- ۴۱
(ب)		
77	بایزید بسطامی	- ۴۲
355	برأ بن عازب	- ۴۳
312, 385	بطلموس	- ۴۴
81	بیضاوی	- ۴۵
(ت)		
102	تقی الدین ہلالی	- ۴۶
119	تقی عثمانی، مفتی	- ۴۷
(ث)		
75, 76	ثناء اللہ امرتسری	- ۴۸
73, 124, 125	ثناء اللہ پانی پتی	- ۴۹
(ج)		
76, 81	جار اللہ زمخشری	- ۵۰
173	جعفر شاہ پھلواری	- ۵۱
16, 22, 55, 56, 63, 74, 75, 77, 126, 131, 168, 190, 193	جلال الدین سیوطی	- ۵۲
(چ)		
81	چراغ علی	- ۵۳

(ح)		
194	حافظ عماد الدین	- ۵۴
(ذ)		
195	ذاکرنائیک	- ۵۵
288, 351, 352	ذوالقرنین	- ۵۶
(ر)		
36	راغب اصفہانی	- ۵۷
6	ربیع	- ۵۸
78	رضی الاسلام ندوی	- ۵۹
319	ریاض احمد (ڈاکٹر)	- ۶۰
(ز)		
182	زید بن حارثہ	- ۶۱
(س)		
36, 81, 101	سرسید احمد خان	- ۶۲
47	سقراط	- ۶۳
288, 351	سکندر اعظم	- ۶۴
126, 129	سعید بن جبیر	- ۶۵
36, 66, 117	سید امیر علی	- ۶۶
35, 111	سید قطب	- ۶۷
(ش)		
17, 56, 74, 168, 387	شاہ ولی اللہ دہلوی	- ۶۹
81	شبلی نعمانی	- ۷۰
63, 94, 113, 114	شبیر احمد عثمانی	- ۷۱
142, 147	شمس الدین محمد	- ۷۲

(ص)		
35, 61	صلاح الدین یوسف	- ۷۳
(ض)		
7	ضحاك	- ۷۴
(ط)		
47	طبرانی	- ۷۵
(ع)		
41, 42, 68, 97, 128	عاشق الہی مہاجر	- ۷۶
129, 193		
356	عاصم عمر	- ۷۷
62, 112, 113	عبدالحق حقانی دہلوی	- ۷۸
73	عبدالحمد سواتی	- ۷۹
67, 99, 129	عبد الرحمن کیلانی	- ۸۰
96	عبد اللہ بن سلام	- ۸۱
319	عبد الباسط عبدالصمد	- ۸۲
275, 276	عبد الباسط محمد	- ۸۳
100	عبد الستار محدث دہلوی	- ۸۴
100	عبد القدیر صدیقی	- ۸۵
98	عبد القیوم مہاجر مدنی	- ۸۶
118, 119, 128	عبد الکریم اثری	- ۸۷
127	عبد اللہ بن احمد النسخی	- ۸۸
98	عبد اللہ عباس المدنی	- ۸۹
42, 103, 120, 121, 351	عبد اللہ یوسف علی	- ۹۰
36, 77, 114, 115, 127	عبد الماجد دریا بادی	- ۹۱

13	عکرمہ	- ۹۲
36, 40, 41	علامہ قرطبی	- ۹۳
116	علی خواص	- ۹۴
55	عمران بن حصین	- ۹۵
40	عنایت اللہ المشرقی	- ۹۶
145	عبدالعزیز بن احمد بخاری	- ۹۷
	(غ)	
66, 383	غلام احمد پرویز	- ۹۸
93, 126	غلام اللہ خان	- ۹۹
73	غلام جیلانی برق	- ۱۰۰
61, 109, 110, 111	غلام رسول سعیدی	- ۱۰۱
	(ف)	
96	فتح محمد جاندھری	- ۱۰۲
49, 75, 76, 80	فخرالدین رازی	- ۱۰۳
	(ق)	
13	ققادہ	- ۱۰۴
	(ک)	
62, 95, 127	کرم شاہ، الازہری، پیر	- ۱۰۵
64	کسانی	- ۱۰۶
	(ل)	
99	لقمان سلفی، ڈاکٹر	- ۱۰۷
	(م)	
126	مالک بن دینار	- ۱۰۸
178	مامون عباسی	- ۱۰۹

34, 93	محمد اکرم اعوان	- ۱۱۰
96	محمد بن یعقوب	- ۱۱۱
67, 98, 129	محمد جونا گڑھی	- ۱۱۲
125	محمد شفیع، مفتی	- ۱۱۳
167	محمد عبید اللہ الاسعدی	- ۱۱۴
102	محمد محسن خان	- ۱۱۵
173	محمد میاں صدیقی	- ۱۱۶
36, 62, 259	محمود آلوسی	- ۱۱۷
77	محمی الدین ابن عربی	- ۱۱۸
13, 75	مجاہد	- ۱۱۹
77	منصور حلاج	- ۱۲۰
	(ن)	
81	نذیر احمد	- ۱۲۱
	(و)	
60	وحید الدین خان	- ۱۲۲
	غیر مسلم / مستشرقین	
66, 67	آری	- ۱۲۳
259	ابو جہل	- ۱۲۴
259	ابولہب	- ۱۲۵
96	حدی بن الخطیب	- ۱۲۶
96	حمی بن الخطیب	- ۱۲۷
47	سقراط	- ۱۲۸
81	غلام احمد قادیانی	- ۱۲۹
96	کعب بن اشرف	- ۱۳۰

فراعین مصر

224	منتج	- ۱۴۱
224	رسمیس	- ۱۴۲
	سائنس دان	
217	آئن سٹائن	- ۱۴۳
215	الگزیینڈر رفرائیڈ مین	- ۱۴۴
215, 322	ایڈون ہیل	- ۱۴۵
224	ایلیٹ سمعہ	- ۱۴۶
335	اینو نے لیوا زار	- ۱۴۷
307	پروفیسر درگا راؤ	- ۱۴۸
224	پروفیسر لورٹ	- ۱۴۹
282	پروفیسر میگائیت میجاسن	- ۱۵۰
215	جارجز لیمے	- ۱۵۱
312	جوهانس کپلر	- ۱۵۲
238	چارلس فیری	- ۱۵۳
346	ڈاکٹر محمد حبیبی	- ۱۵۴
216	ڈاکٹر ہلوک نور باقی	- ۱۵۵
254	سرجارج انیری	- ۱۵۶
301	سرفرانس ڈریک	- ۱۵۷
227	گیلیلیو گیلیلی	- ۱۵۸
319	لوٹھر میئر	- ۱۵۹
236, 313	ولیم ہرشل	- ۱۶۰
238	ہیری ہوسن	- ۱۶۱
224	یوسف الحاج احمد	- ۱۶۲

فہرست مصادر و مراجع

تفاسیر (اردو)

- ۱۔ احکام القرآن، احمد بن علی الرازی، الجصاص، تحقیق محمد الصادق قمحوی، الجزء الثاني، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۹۹۲
- ۲۔ احسن البیان، صلاح الدین یوسف، حافظ، دار السلام، لاہور، ۱۹۹۵
- ۳۔ احسن التفاسیر، احمد حسن دہلوی، سید، المکتبہ السلفیہ، لاہور، ج ۱، ۱۳۷۹ھ
- ۴۔ الجامع لاحکام القرآن، قرطبی، محمد بن احمد، ابو عبد اللہ، الجزء الثاني، دار احیاء التراث العربی، بیروت، س ۱
- ۵۔ القرآن الکریم مع ترجمہ و تفسیر، اشرف علی تھانوی، ناچ کمپنی لمیٹڈ، ایڈیشن ۵، ۲۰۰۰
- ۶۔ الکشاف، الزمخشري، محمود بن عمر، دار المعرفۃ، بیروت، لبنان، الجزء الاول، س ۱
- ۷۔ اسرار التنزیل، محمد اکرام اعوان، امیر، ادارہ نقشبندیہ اوسیہ، منارہ، چکوال، ۲۰۰۵
- ۸۔ انوار البیان، محمد عاشق الہی، مفتی، مکتبہ حقانیہ، ملتان، س ۱
- ۹۔ تبیان القرآن، غلام رسول سعیدی، مولانا، فرید بک سٹال، لاہور، ۱۹۹۸
- ۱۰۔ تدریس قرآن، اصلاحی، امین احسن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ۲۰۰۱
- ۱۱۔ ترجمان القرآن، ابوالکلام آزاد، مولانا، تلخیص: ابو مسعود اظہر ندوی، کتاب سرائے، لاہور، س ۱
- ۱۲۔ تذکیر القرآن، وحید الدین خان، مولانا، فضلی سنز، کراچی، س ۱
- ۱۳۔ تفسیر القرآن، ثناء اللہ پانی پتی
- ۱۴۔ تفسیر القرآن الہدی والفرقان، ہر سید احمد خان، ڈاکٹر، رفاہ عام سٹیم پریس، لاہور، ۱۳۱۵ھ
- ۱۵۔ تفسیر ابن عباس، ابن عباس، مطبعہ امیر، قم، تہران، س ۱
- ۱۶۔ تفسیر ابن کثیر، حافظ عماد الدین، ابوالقداء، ترجمہ: محمد جونا گڑھی، مکتبہ قدوسیہ، لاہور، ۲۰۰۳
- ۱۷۔ تفسیر حقانی، حقانی، ابو محمد عبد الحق، حامی الاسلام، ملی ماراں، دہلی، ۱۹۰۸
- ۱۸۔ تفسیر جلالین، سیوطی، جلال الدین و محلی، جلال الدین، ترجمہ: محمد نعیم، مکتبہ دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۰۲

- ۱۹۔ تفسیر جواہر القرآن، حسین علی، مولانا، مرتبہ مولانا غلام اللہ خان، کتب خانہ رشیدیہ، راولپنڈی
- ۲۰۔ تفسیر در المنثور، السيوطي، جلال الدين، عبد الرحمن بن كمال، دار الفكر، بيروت، الجزء الثاني، ۱۹۸۳
- ۲۱۔ تفسیر صدیقی، محمد عبدالقدیر صدیقی، مکتبہ تعمیر انسانیت، لاہور، ۲۰۰۷
- ۲۲۔ تفسیر عثمانی، عثمانی، شبیر احمد، شاہ فہد قرآن کریم پرنٹنگ کمپلیکس، مدینہ منورہ، سعودی عرب، ۱۹۸۹ء
- ۲۳۔ تفسیر عروۃ الوثقی، عبدالکریم اثری، مکتبہ الاثریہ، کجرات، ۱۹۹۵
- ۲۴۔ تفسیر النسخی، عبداللہ بن احمد بن محمود النسخی، قدیمی کتب خانہ، کراچی، الجزء الاول، سن
- ۲۵۔ تفسیر ماجدی، عبدالماجد دریابادی، تاج کمپنی لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۱
- ۲۶۔ تفسیر مدارک، النسخی، عبداللہ بن احمد بن محمود، ترجمہ: شمس الدین، مکتبہ العلم، لاہور، سن
- ۲۷۔ تفسیر مظہری، محمد ثناء اللہ عثمانی، قاضی، دارالشاعت کراچی، ۱۹۹۹
- ۲۸۔ تفسیر نعیمی، احمد یار خان، مفتی، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، سن
- ۲۹۔ تفہیم القرآن، مودودی، ابو الاعلیٰ سید، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ۲۰۰۷
- ۳۰۔ تیسیر الرحمن، محمد لقمان النلفی، ڈاکٹر، دارالکتب والسنة، لاہور، ۲۰۰۲
- ۳۱۔ تیسیر القرآن، عبدالرحمن کیلانی، مولانا، مکتبہ السلام، لاہور، ۱۴۲۶ھ
- ۳۲۔ تیسیر الکریم الرحمن، عبدالرحمن بن ناصر السعدی، ترجمہ: تفسیر طیب شاہین، پروفیسر، دارالسلام، لاہور، ج ۱
- ۳۳۔ جامع البیان فی تفسیر القرآن، معین الدین محمد بن عبدالرحمن، دار نشر الکتب الاسلامیہ، کوجرانوالہ، ج ۱، سن
- ۳۴۔ درس قرآن، خواجہ عبدالحی، حافظ مرغوب احمد، وغیرہ، پہلی منزل، ادارہ اصلاح و تبلیغ، لاہور، سن
- ۳۵۔ ذخیرۃ الجنان فی فہم القرآن، محمد سر فراز خان، صفدر، مولانا، میر محمد لقمان برادران، کوجرانوالہ، سن
- ۳۶۔ روح البیان، البرہوی، اسماعیل حقی بن مصطفیٰ الحکی، دارالکتب العالمیہ، بیروت، لبنان، الجزء الثاني، ۲۰۰۹
- ۳۷۔ ضیاء القرآن، کرم شاہ الازہری، محمد، پیر، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، سن
- ۳۸۔ فی ظلال القرآن، سید قطب، ترجمہ: سید معروف شاہ شیرازی، ادارہ منشورات اسلامی، لاہور، ۱۹۹۷
- ۳۹۔ گلہ ستہ تفاسیر، عبدالقیوم مہاجر مدنی، الحاج، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان، ۱۴۲۳ھ
- ۴۰۔ مطالب الفرقان، پرویز، ادارہ طلوع اسلام، لاہور، سن

- ۳۱۔ معارف القرآن، محمد شفیع، مشقی، ادارہ معارف القرآن، کراچی، ۲۰۰۱
- ۳۲۔ معالم العرفان، عبدالحمید سواتی، مکتبہ دروس القرآن، کوہرا نوالہ، ۲۰۰۰
- ۳۳۔ مواہب الرحمن المعروف بہ جامع البیان، امیر علی، سید، مولوی، ادارہ نشریات اسلامی، لاہور، ج ۲
- ۳۴۔ نور الہدی، غلام مرتضیٰ ملک، ڈاکٹر، ڈاکٹر مرتضیٰ ایجوکیشنل ٹرسٹ (رجسٹرڈ) لاہور، ۲۰۰۲

تفاسیر (انگریزی)

45. The Holy Quran, Abdullah Yusuf Ali, Light of Islam, Maduguri, Nigeria, 1968
46. The Nobel Quran, Dr. M. Mohsin Khan & Dr. M. Taqi-ud-Din Hilali, The Nobel Quran, Darus Salam, KSA, 1996
47. The Noble Quran, Ashiq Ilahi Muhajir Madni, Dar ul Asha'at, Karachi, 2005

کتب احادیث

- ۱۔ ترمذی شریف، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ، ترجمہ: ناظم الدین، مولانا، ابواب تفسیر القرآن، مکتبہ العلم، لاہور
- ۲۔ صحیح بخاری، محمد بن اسماعیل بخاری، ابو عبد اللہ، ترجمہ: محمد اقبال شاہ، ضیاء القرآن پبلیکیشنز، لاہور، ۲۰۱۲
- ۳۔ صحیح مسلم، مسلم بن الحجاج القشیری، ترجمہ: عابد الرحمن صدیقی، ادارہ اسلامیات، کراچی
- ۴۔ مشکوٰۃ المصابیح، شیخ ولی الدین محمد بن عبد اللہ خطیب عمری، ترجمہ: نائب حسین امر وہوی، سید، شیخ غلام علی اینڈ سنز پبلیشرز، لاہور

کتب فقہ

- ۱۔ الاتقان، السیوطی، جلال الدین، عبدالرحمن بن کمال، ترجمہ مولانا محمد حلیم انصاری، میر محمد کتب خانہ، کراچی، ہس ن
- ۲۔ الشوکانی، محمد بن علی بن محمد، علامہ، ارشاد الفحول، احیاء التراث، بیروت، لبنان، ہس ن
- ۳۔ الغزالی، ابو حامد محمد بن محمد، المستصفی، بیروت۔ لبنان، ہس ن، ج ۱
- ۴۔ جمل الحواشی شرح اردو اصول الشاشی، جمیل احمد سکروڈوی، مکتبہ الحسن، لاہور، ۲۰۱۰ء
- ۵۔ اصول الشاشی مع احسن الحواشی، برکت اللہ، محمد، مکتبہ رحمانیہ، لاہور، ہس ن
- ۶۔ اصول فقہ، عبید اللہ محمد، الاسعدی، مفتی، ادارۃ المعارف، کراچی ۱۳، ۲۰۱۱ء
- ۷۔ اصول فقہ اور شاہ ولی اللہ، مظہر بقا، ڈاکٹر، ادارۃ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۷۳ء
- ۸۔ الفوز الکبیر، شاہ ولی اللہ دہلوی، ترجمہ محمد مہدی الحسنی، سید، قرآن محل، کراچی، ہس ن
- ۸۔ بخاری، عبدالعزیز بن احمد، کشف الاسرار شرح اصول البرز دوی، قدیمی کتب خانہ، کراچی
- ۱۰۔ تفسیرات احمدیہ، ملا جیون، ترجمہ: محمد عادل، محمد فاضل، قرآن کمپنی لمیٹڈ، اردو بازار، لاہور، ہس ن
- ۱۱۔ خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا، القاموس الحق، زم زم پبلشرز، لاہور
- ۱۲۔ سرخسی، ابو بکر محمد بن احمد بن ابی بکر، اصول السرخسی، قدیمی کتب خانہ، آرام باغ، کراچی
- ۱۳۔ شمس الدین محمد بن عبداللہ، معین المفتی، مکتبہ معروفیہ، کوئٹہ، ۱۴۳۲ھ
- ۱۴۔ قواعد اصولیہ میں فقہاء کا اختلاف اور فقہی مسائل پر اس کا اثر، مصطفیٰ سعید الحسن، ڈاکٹر، ترجمہ حبیب الرحمن، شریعہ اکیڈمی، اسلام آباد، ۲۰۰۲ء
- ۱۴۔ قوت الاخیار شرح نور الانوار، جمیل احمد سکروڈوی، مکتبہ القدوس، اچھرہ، لاہور، ۲۰۰۴ء
- ۱۵۔ منہاج اصول فقہ، محمد خان قادری، مفتی، کاروان اسلام پبلیکیشنز، لاہور، ۲۰۱۲ء
- ۱۶۔ نور الانوار مع شرح قمر الاقمار، ملا جیون، شیخ احمد، مکتبہ الحرم، لاہور، ہس ن

دیگر کتب

- ۱۔ اسلام۔ دین آسان، محمد جعفر شاہ پھلواری، ادارۃ ثقافت اسلامیہ، کلب روڈ، لاہور، ۱۹۸۳
- ۲۔ اسلام کی سچائی اور سائنس کے اعتراف، آئی اے ابراہیم، محسن فارانی، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۶
- ۳۔ اطلس القرآن، شوقی ابوالخلیل، دکتور، ترجمہ: محمد امین، حافظ، دارالسلام، لاہور، ۲۰۰۳
- ۴۔ الفوز الکبیر، شاہ ولی اللہ دہلوی، ترجمہ محمد مہدی الحسنی، سید، قرآن محل، کراچی، ہس ن
- ۵۔ بانی قرآن اور سائنس، مورس بوکائی، ترجمہ: ثناء الحق صدیقی، المیزان، لاہور، ۲۰۱۰
- ۶۔ برمودہ ٹکون اور دجال، عاصم عمر، مولانا، الحجر، پبلی کیشن، کراچی، ۲۰۱۰
- ۷۔ تخلیق کائنات، محمد طاہر القادری، منہاج القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۱۰
- ۸۔ تذکرہ، المشرقی، عنایت اللہ خان، الحاج محمد سرفراز خان، متولی و منتظم علامہ ٹرسٹ، ج اہس ن
- ۹۔ ثناء اللہ امرتسری، فضل الرحمن بن میاں محمد، دارالدعوة السلفیہ، لاہور، ۱۹۹۴
- ۱۰۔ حجة اللہ البالغہ، شاہ ولی اللہ، ترجمہ: محمد منظور الوجدیدی، مولانا، شیخ غلام علی اینڈ سنز، لاہور، ہس ن
- ۱۱۔ حقیقت قرآن، ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: زاہد کلیم، رُمیل ہاؤس آف پبلی کیشن، راولپنڈی، ۲۰۰۷
- ۱۲۔ دو قرآن، برق، غلام جیلانی، اسد پبلی کیشنز، لاہور، ہس ن
- ۱۳۔ سائنس کے پراسرار واقعات اور انکشاف، فضل کریم، ڈاکٹر، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹
- ۱۴۔ عقل والوں کے لئے، ہارون یحییٰ، ترجمہ: تصدق حسین راجہ، ڈاکٹر، اسلامک ریسرچ سنٹر، لاہور، ۲۰۰۱
- ۱۵۔ علم جدید کا چیلنج، وحید الدین خان، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ۱۹۸۴
- ۱۶۔ قرآن اور تخلیق کائنات، مخدوم زاہد، ابو محمد، مشتاق بک کارنز، لاہور، ہس ن
- ۱۷۔ قرآن اور جدید سائنس، حشمت جاہ، ڈاکٹر، سٹی بک پوائنٹ، کراچی، ۲۰۰۹
- ۱۸۔ قرآن اور جدید سائنس، ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: ریحان شاہ، سید، بک کارنز شوروم، جہلم، ۲۰۱۰
- ۱۹۔ قرآن اور جدید سائنس، فضل کریم، ڈاکٹر، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۸
- ۲۰۔ قرآن اور سائنسی دریافتیں، ڈاکرنا ٹیک، ڈاکٹر، ترجمہ: تصدق حسین راجہ، ڈاکٹر، رُمیل ہاؤس آف پبلی کیشن، راولپنڈی، ۲۰۰۸
- ۲۱۔ قرآن حکیم اور علم نباتات، شہاب الدین ندوی، محمد، مولانا، مجلس نشریات اسلام، کراچی، ۱۹۹۷
- ۲۲۔ قرآن حکیم کے معجزات، فضل کریم، ڈاکٹر، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۱۰

- ۲۳۔ قرآن فہمی کے قرآنی اصول و قواعد، اہل ذکر والقرآن پورڈ، ادارہ بلاغ القرآن، لاہور، ۲۰۰۸
- ۲۴۔ قرآن کے جدید سائنسی انکشافات، فضل کریم، ڈاکٹر، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۹
- ۲۵۔ قرآن کے سائنسی انکشافات، مخدوم زادہ، ابو محمد، مشتاق بک کارنر، لاہور، س ن
- ۲۶۔ قرآن مجید، محشی بنام حدیث التفاسیر، عبدالستار محدث دہلوی، دارالسلام کراچی، ۱۹۸۲ء
- ۲۷۔ قرآنی حقائق اور جدید سائنس، سبطین رضا، مشتاق بک کارنر، لاہور، س ن
- ۲۸۔ کائنات اور اس کا انجام، فضل کریم، ڈاکٹر، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۲۰۰۷
- ۲۹۔ کائنات قیامت کی دہلیز پر، محمد عبدالرشید، صاحبزادہ، بک کارنر شوروم، جہلم، ۲۰۱۰
- ۳۰۔ مطالعہ قرآن، محمد حنیف ندوی، مولانا، ادارہ ثقافت اسلامیہ، کلب روڈ، لاہور، ۹۸۵

مقالے

۱۔ اختلاف رائے اور دین میں اس کی گنجائش

۲۔ اختلاف فقہا

۳۔ تفسیر قرآن میں قرآن سے استفادہ کے حدود

۴۔ قرآن، انسان اور چاند

۵۔ قرآن فہمی کے اصول

۶۔ قرآن میں مذکور ستہ ایام کی سائنسی توضیح

۶۔ قواعد اصولیہ میں فقہا کا اختلاف

۷۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی بحیثیت مفسر

انٹرنیٹ

1. <http://web.youngmuslims.cs>
2. <http://darulfatwa.org.au>

3. <http://www.tafsir.com>
4. www.islamicmedicine.org
5. <http://en.wikipedia.org>
6. www.distancefromto.net
7. www.srh.noaa.gov
8. <http://electronics.howstuffworks.com>
9. <http://www.webopedia.com>
10. www.aladdinusa.com
11. <http://library.thinkquest.org>
12. <http://wiki.answers.com>
13. <http://home.hiwaay.net>
14. <http://maseeh1.tripod.com>
15. <http://www.patentbuddy.com>
16. <http://worldwide.espacenet.com>
17. <http://chemistry.about.com>
18. www.rense.com/general24/anger.htm
19. www.universetoday.com

انگریزی کتب

1. The End of the World, Dr. Muhammad al-'Areefi,
Darussalam, Riyadh, KSA, 2010
2. The Unchallengeable Miracles of The Qur'an, Yusuf
Al-Hajj Ahmed, Darussalam, Riyadh, KSA, 2010

3. Scientific Wonders on the Earth & in Space, Yusuf
Al-Hajj Ahmed, Darussalam, Riyadh, KSA, 2010
4. Scientific Miracles in the Oceans and Animals, Yusuf
Al-Hajj Ahmed, Darussalam, Riyadh, KSA, 2010